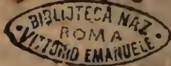



BIBLIOTECA V. EMANUELE
FONDO EBORENSE
32
7 B
22



Ex libris Monasterij S. Bernardi





VRBANVS
PAPA VIII.

Ad futuram rei memoriam.



XPONI nobis nuper fecit dilectus filius Hermannus Scheus Bibliopola Almæ Vrbis nostræ, quòd ipse quondam bon. mem. Francisci de Sales Episcopi Gebennensis Tractatum de Amore diuino è Gallico, ac quondam Hieremiæ Drexelij Presbyteri Societatis Iesu opera è Latino in Italicum idioma respectiuè translata imprimi facere intendit. Veretur autem ne alij, qui ex alieno labore lucrum quærunt, Tractatum, & opera prædicta sic translata imprimi facere curent, in ipsius Hermanni præiudicium. Nos igitur

indemnitati, ne ex impressione huiusmodi aliquod dispendium patiatur prouidere, illumque specialibus fauoribus, & gratijs prosequi volentes, & à quibusuis excommunicationis, suspensionis, & interdicti, alijsque ecclesiasticis sententijs, censuris, & pœnis à iure, vel ab homine quauis occasione vel causa latis, si quibus quomodolibet innodatus existit ad effectum præsentium dumtaxat consequendum, harum serie absoluentes, & absolutum fore censentes. Supplicationibus dicti Hermanni nomine nobis super hoc humiliter porrectis inclinati: Eidem Hermanno vt Decennio proximo durante, à primæua dictorum Tractatus, & operum, dummodò tamen antea, à dilecto filio Magistro Sacri Palatij Apostolici approbata sint impressione computandum. Nemo tam in Vrbe, quàm in reliquo Statu

Ec-

Ecclesiastico mediatè, vel immediatè nobis subiecto tractatum, & opera huiusmodi, sine speciali dicti Hermanni, aut eius heredum, & successorum, vel ab eis causam habentium licentia, imprimere, aut ab alio vel aliijs impressa vendere, seu venalia habere, seu proponere possit, & valeat Apostolica auctoritate, tenore praesentium concedimus, & indulgemus. Inhibentes propterea vniuersis, & singulis vtriusque sexus Christi fidelibus praesertim librorum impressoribus, sub quingentorum ducatorum auri de Camera, amissionis librorum, & typorum omnium pro vna Camerae nostrae Apostolicae, ac pro alia eidem Hermanno, & pro reliqua tertijs partibus, accusatori, & Iudici exequenti irremissibiliter applicandum, & eo ipso absque vlla declaratione

indemnitati, ne ex in
huiusmodi aliquod di
patiatur prouidere, il
cialibus fauoribus, &
sequi volentes, & à q
communicationis, sus
interdicti, aliisque
sententiis, censuris,
iure, vel ab homine q
sione vel causa latis
quomodolibet innodat
effectum præsentium
consequendum, haru
soluentes, & absolutu
sentes. Supplicationibu
manni nomine nobis s
militer porrectis inc
dem Hermanno vt D
ximo durante, à pri
rum Tractatus, & op
modò tamen antea,
lio Magistro Sacri
stolici approbata sin
computandum. Ne
Vrbe, quàm in

npreſſione
ſpendium
lumque ſpe-
gratijs pro-
uibuſuis ex-
penſionis, &
eccleſiaſticis
& pœnis à
uauis occa-
, ſi quibus
us exiſtit ad
dumtaxat
n ſerie ab-
n fore cen-
dicti Her-
per hoc hu-
nati : Ei-
ennio pro-
æua dicto-
um, dum-
dilecto fi-
latij Apo-
mpreſſione
tam in
quo ſtatu
Ec-

Eccleſiaſtico mediatè, vel immediatè nobis ſubiecto tractatum, & opera huiuſmodi, ſine ſpeciali dicti Hermanni, aut eius heredum, & ſucceſſorum, vel ab eis cauſam habentium licentia, imprimere, aut ab alio vel alijs impreſſa vendere, ſeu venalia habere, ſeu proponere poſſit, & valeat Apoſtolica auctoritate, tenore præſentium concedimus, & indulgemus. Inhibentes propterea vniuerſis, & ſingulis vtriuſque ſexus Chriſti fidelibus præſertim librorum impreſſoribus, ſub quingentorum ducatorum auri de Camera, amiſſionis librorum, & typorum omnium pro vna Cameræ noſtræ Apoſtolicæ, ac pro alia eidem Hermanno, & pro reliqua tertijs partibus, accuſatori, & Iudici exequenti irremiſſibiliter applicandum, & eo ipſo abſque vlla declaratione

† 3 in-

incurrendum pœnis, Ne decennio huiusmodi durante Tractatum, & opera huiusmodi, aut aliquam eorum partem tam in Vrbe, quam in reliquo statu Ecclesiastico prædictis sine huiusmodi licentia imprimere, aut alibi ab alio, vel alijs impressa vendere, aut venalia habere seu proponere quoquomodo audeant, seu præsumant. Mandantes propterea dilectis filijs nostris, & Apostolicæ Sedis de Latere Legatis seu Vicelegatis, aut Præsidentibus, Gubernatoribus, Prætoribus, & alijs Iustitiæ Ministris, Prouinciarum, Ciuitatum, Terrarum, & locorum status nostri Ecclesiastici quatenus eidem Hermanno eiusque heredibus, & successoribus, seu ab eis causam huiusmodi habentibus in præmissis efficacis defensionis præsidio, assistentia, quandocunque ab eodem

Her-

Hermanno, seu alijs prædictis fuerint requisiti pœnas prædictas contra quoscunque inobedientes irremissibiliter exequantur. Non obstantibus constitutionibus, & ordinationibus Apostolicis, ac quibusuis statutis, & consuetudinibus etiam iuramento, & confirmatione Apostolica, vel quauis firmitate alia roboratis, priuilegijs quoque indultis, & litteris Apostolicis in contrarium præmissorum quomodolibet concessis, confirmatis, & approbatis, cæterisque contrarijs quibuscunque. Volumus autem quòd præsentium transumptis, etiam in ipsis Tractatu, & operibus impressis manu alicuius Notarij publici subscriptis, & sigillo alicuius personæ in dignitate Ecclesiastica constitutæ munitis eadem prorsus vbique fides adhibeatur, quæ adhiberetur præsentibus si forent exhibitæ, vel osten-

ſæ. Datum Romæ apud Sanctum Petrum ſub Annulo Piſcatoris, die XXVI. Aprilis MDCXLI. Pontificatus noſtri Anno Decimoctauo.

M. A. Maraldus.

L'au-

L'autore à chi legge.

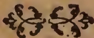
IO hò in animo, Lettor mio caro, d'insegnarti la Patienza, mà in compendio. E con tutto ciò non posso negare d'hauer pigliato mal volentieri questo tema, e questa materia. Di che tù potrai forsi marauigliarti, e dire: Non è forsi questa vna materia copiosa, & abondante? Certo che sì. E questa causa a punto me l'hà quasi fatto lasciare. Perche la materia è troppo copiosa, & abondante: Io non sapea ciò, che m'hauessi da dir prima, ò poi. E pur voglio che tu mi creda, che non vi è cosa, della quale io possa più prontamēta discorrere, che di questa. Et è molto tempo, che io ne tengo in ordine per questo proposito vna buona raccolta. E forsi mi sarebbe assai più facile lo scriuer gran libri, e grossi volumi, che restringermi à si angusti, e piccioli libretti.

Ma

Ma io hò riguardo maggiore al mio profitto, & a quello del mio Lettore, che alla grandezza, & alla maestà dell'opera. Che gioua legger molte cose, pōderarne poche, e prima d'arriuar all'vltime scordarsi delle prime? E per lodare la Patienza nō fà troppo à proposito vna gonfia, e longa diceria. E perciò io mi son ristretto in questo angusto circolo, & in questi breui termini, di dire poche cose, mà breue, & ordinatamente, così per aiutar meglio la memoria, come la volontà, & l'intelletto. E posso dire cō verità, che nō hò fatto raccolta, ma scielta delle cose; cō animo di trattarne più à lōgo, se piacerà à Dio di darmi vita, e sanità. In tāto ti dò ad assaggiare queste poche cose, accettale con buon'animo, e procura, benigno mio Lettore di star sano, apparecchiandoti ad vna buona Patienza, ch'è cosa più d'ogn'altra necessaria.

Di-

Dichiaratione della Terza Imagine., *a car.* 574.



A. L*A* Patien*za tira li suoi alla prattica, e propone loro da imitare vn perfettissimo essemplare, e gl'essorta a soffrire ogni cosa* Patient*emente, Allegramente, Costantemente, con attione di gratie, con preparatione, e sopra tutto con la conformità della propria volontà alla diuina.*

Et ecco (mio Lettore) che finalmente finiscono le Spine intrise di sangue B. in somma triplicata Corona C. succede loro. Guarda Nostro Signore Giesù Christo. Egli humiliò se stesso, e si fece obediente sino alla morte, e morte di croce, e perciò Iddio *l'essaltò, e li diede vn nome, che supera ogn'altr' nome, e volle, che al no-*

me di Giesù ogn'vno si inginocchi, del Cielo, della Terra, e dell'Inferno. Ecco il triplicato diadema, che la Patienza aspetta. In Cielo tre sono le beatitudini. Di Dio, de gli Angeli, e degli Huomini, e tutte tre l'haurà l'Huomo patiente. Il fine della Patienza, è il premio dell'eternità.



Di-

Dichiaratione della Secon da Imagine. *a car. 311.*

HAi Lettore veduto la Patienza starsene in piedi sopra vn mucchio di croci, hor eccola che siede. *A. Si soleua anticamente dire*; Li Romani sedendo vincono: *Non altramente fa la* Patienza, *la quale quanto se ne stà più quieta, tanto ha forze maggiori. Nel frontispitio del libro l'habbiamo accompagnata con la fortezza, perche (come dice* Valerio) *ha tanta somiglianza la Patienza con la fortezza, che par nata con lei, ò da lei. Alle volte tutto il mondo se la piglia con la* Patiēza *come mostrano le cose, che quì la circondano, ma ella stà forte, ne si lascia vscire la palma di mano. Così l'esser vinto è vincere.*

Tanto che la Patienza *stando in piedi insegnaua, & era mirata da suoi scolari: adesso sedendo esser-*

sercita ciò, che ha insegnato, & guarda l'Angelo, che l'ammaestra, & insieme le mostra quanto importi ad ogni sorte di virtù il patir molto.

Finalmente con le ginocchia in terra insegnarà in qual maniera si ha da sopportare ogni calamità, poiche importa assai sapere non tanto quello, che si ha da patire, quanto come si ha da patire.

Quì ancora osserua B. la Corona di spine, che stilla sangue, essendo suo proprio mandar somigliante pioggia, e la Patienza similmente offerisce à Christo non solo il sudore, ma anche il sangue.

Si ha parimente da osseruare nell'imagini questo. Che nella prima si vede la semplice corona di Re; nella seconda vn'altra più pretiosa interziata di gioie, e in questa terza vedi la Corona Imperiale con lo Scettro. C. nella quarta le vedrai triplicate, perche crescendo la Patienza, cresce ancora il suo premio.

Di-

Dichiaratione della Prima Imagine. *a car.* 1.



A. LA Patienza *ammaeſtra i ſuoi, e moſtra loro, che quì, ò la, cioè in queſta, ò nell'altra vita ſi ha da patire; imperoche non ſi va da vn Paradiſo all'altro, ne ſi paſſa da delitie à delitie: e perciò s'elegghino ò di portare la ſpinoſa corona d'afflittioni, che non molto tempo dura, e poi quella d'oro dell'eterna beatitudine; ò pure al contrario portare adeſſo la corona d'oro, e poi quella di ſpine.*

BB. Li ſcolari della Patienza *moſtrano dieci ſimboli.* 1. *le Verghe.* 2. *le Saette.* 3. *le Facelle.* 4. *la Corona di Strame.* 5. *le Bachette.* 6. *li Ceppi, e le Catene.* 7. *li Baſtoni nodoſi.* 8. *il*

Man-

Mantello. 9. le Sferze. 10. il Sacco. La Patienza esplica questi simboli, & insegna quali castighi si habbiano da tolerare nella sua scuola. Tanto vno è men dotto, quunto manco è sofferente.



PAR-



Qual piace più? questa ò quest'altra?

PARTE PRIMA

CAP. I.

Che sorte di pene, ò che sorte de Croci s'ha à patire nella Scuola della Patienza.



I fù vna volta vna Quercia molto antica, mà tutta quanta fracassata, e rotta, che si mise à parlare domesticamente con vna Canna, e cominciò il suo ragionamento dalla propria rouina; poiche la malignità della fortuna, & i casi auuersi la fecero eloquente. Mirami vn poco, diceua, ò mia vicina, è vedrai vn specchio di calamità. A pena hò ritenuto la metà dell'esser mio, e sono, come tu vedi, tutta schiantata, e miseramente lacerata: Così m'hanno trattato i fratelli d'Eolo, Mà di qual cosa, di

gratia mi deuo più marauigliare? ò che tu ſij così ſana, & intiera, ò che io ſia così lacerata, e guaſta? Le forze tue, ò Canna, non ſono vguali alle mie, e gl'occhi iſteſſi teſtificano, ch'io ſono più forte, e robuſta, che non ſono ò cento, ò mille canne inſieme. Nondimeno, quando i Venti, & i Turbini impetuoſamente mi battono, le mie forze nō vi ſono per niente; poiche ſono ſuelta, rotta, lacerata, e miſeramente gettata per terra. Mà tù ti burli della furia de i venti, combatti à ventre vuoto, e ſempre vinci, e ſola trionfi. Noi che ſiamo gl'Aiaci, ſiamo ſempre ſuperati, e vinti. Come dunque và queſta coſa? La Canna, che hauea imparato à tacere, l'aſcoltò, mentre diſſe, ſenza mai interromperla. Mà poi alla fine à pena così riſpoſe. Non è, diſſe, di che tu deua marauigliarti, ò mia ottima Vicina; La tua forza è la tua rouina. Se tù foſ-

ſi men robuſta, fareſti più ſana, & intiera. Tù ti fidi(e ſia ciò detto con tua pace) della tua robuſtezza, reſiſti al vento, e così ſei vinta: Hai vn nemico, che non sà cedere, e dalle forze hoſtili piglia ſempre più animo, e ſe gl'aggiungono forze ogni volta, che con più valoroſi combatte, & hà tanto più ſicura, e certa la vittoria, quanto è più difficile pugna. Di qui è, che'l vento atterra le più alte, e forti quercie, e ſi ride della ſciocchezza di quelle, che in darno gli fanno reſiſtenza. Io, eſſendo molto ben conſapeuole della fiacchezza mia, gli cedo, e vi ſarà tal giorno, che ben ſeicento volte farogli riuerenza con profondo inchino. Ne mi è coſa graue per conſeruarmi la vita, adorar anche mille volte il giorno; ſe tanto biſognaſſe, vn ſi potente nemico. Per tanto non s'hà da trattar quì con le forze, mà con la deſtrezza.

Così è à punto: Non sono sicure le forze, doue manca il cõsiglio, ò la destrezza. Il Vento della calamità tutti incontra, senza perdonar à nessuno, ò buono sia, ò cattiuo, che tutti in questo mena vguali. E chi è quello, che non senta mai qualche cosa contraria? Molti però sono dalle Auuersità ammaestrati, e solleuati al cielo; e non pochi, che sono da quelle vinti, vengono trabalzati all' Inferno. La cosa dunque sta in questo, non quanto sentiamo di contrario, mà nel modo, che il sopportiamo.

Anderanno talvolta ad vn'istessa Scuola ducento scolari, mà non tutti riescono Apollini: molti ne riportano il lauro, mà pochi sono i Febi. Dalle scuole alcuni passano alla militia, altri imparono per tener la tauerna, altri per essercitar la mercantia, altri escono dalla scuola Beccamorti, ò Sagrestani, ò Contatori; altri finalmente misura-

ratori di frumento, e rusticani mietitori. E così non importa quello, che tu t'impari, mà si bene il profitto, che fai nelle cose, che tù impari. E perche varia è la sorte di quei, che imparono, diuerso ancora è il lor profitto. A quelli manca l'ingegno, à questi il dinaro, ò l'industria; e così nè questi, ne quelli diuentano dotti.

L'istesso quasi occorre nella scuola della Patiëza, ò per dir meglio nella Scuola di Christo. Diuersa è quì la diligenza, ò la negligenza di quei, che imparano, e di quì è, che'l profitto ancora è totalmente diuerso. Nondimeno è bellissima cosa quella, e propria solamente di questa Scuola, ch'ogn'uno vi fà qualche profitto, eccetto quegli, che non vuole. Quì vi è ingegno, e dinari per tutti, purche lo scolare porti seco vn'animo pronto, e desideroso d'imparare. L'industria solamente quì può fa-

re ogni cosa. E la peggior cosa, che qui possa ritrouarsi, è solamente il non volere imparare.

Mà che libri fanno quì di bisogno? E che volumi s'hanno da vsare in questa Scuola? Fù lodeuole vsanza de gl'antichi, dare à gl'inuitati vna lista prima, che si mettessero à tauola, ò mandarla ancora loro fin'alla casa, nella quale erano notate per ordine tutte le viuande, che vi doueuano essere. Et auuisauano ciascuno de i conuitati in questo modo. Hauerete queste, e queste imbandigioni, e vi saranno portate tante, e tali viuande, in tanto numero, e con tale ordine. Perciò se vi fusse qualche cosa fra le prime viuande, che non fusse così à proposito per il vostro gusto, ò per il vostro stomaco, andate trattenendo l'appetito, e conseruate il luogo per le cose migliori. E così stimarono per cosa ben fatta, che si sapesse da i conuitati ciò, che

lor

lor douea dare il Padre di famiglia.

Non sarà di minor giouamento nella Scuola della Patiēza, il sapere con quali calamità e miserie sia solito Iddio essercitare i miseri mortali. E la Prima cosa, che hà da far il buon discepolo è il cercar di sapere, che libri s'hanno à leggere. Giob da questi istessi affanni essercitato diceua: *Librum scribat ipse qui iudicat, vt in humero meo portem illum.* a Colui che giudica mi scriua il libro, acciochè io me lo porti sopra le mie spalle. Desideraua questo Santo, che se gli mettessero in vna lista tutte le cose, che hauea da patire, essēdo egli molto bene apparecchiato à portar volontieri questo peso.

Adunque prima d'ogn'altra cosa facciamo questa, e riduciamo tutte le sorti d'afflittioni, che communemente si chiamano Croci, e diuidiamole in alcune determinate classi.

a *Iob. c.* 31. *v.* 35.

§. I.

TVtte le sorti di pene, d'afflittioni e di trauagli, che si trouano in questo mondo, si possono ridurre alle dieci classi d'affãni, che seguono. Poiche Iddio hà nella Scuola della Patienza le seguenti cose. Prima le Verghe 2. Le Saette. 3. Le Facelle. 4. La Corona di strame. 5. Le Bacchette. 6. Li Ceppi, e le Catene. 7. i nodosi Bastoni. 8. il Mantello. 9. le Sferze. 10. il Sacco. Dichiariamo adesso breuemente queste cose, riserbandoci di trattar poi di ciascuna più copiosamente al suo luogo.

I. Le Verghe significano le infermità, e li dolori: Le malatie sono quasi innumerabili, e ciascuna partecipa qualche poco d'amarezza, che le viene dal timore della morte. Con queste Verghe ci andiamo mettendo in ordine per morire; poiche l'infermità sono

er-

ordinariamente la ſtrada, per la quale ſi va alla morte. L'infermità han differito la morte à molti, & il parer loro, che moriuano, diede lor la vita. Poiche la Virtù hà il ſuo luogo ancor nel letto.

2. Le Saette rappreſentano l'afflittioni d'animo, le ſollecitudini, i penſieri noioſi, le amarezze, le malinconie, i timori, le ſuſpicioni, e li affanni: L'anſioſe punture de'ſcrupoli; gl'impeti delli allettamenti, e delle tentationi, gl'occulti rimordimenti della conſcienza: l'onde, e le tempeſte delle ſollecitudini. Poiche, come diſſe il Profeta Iſaia: *Sagittæ Domini acutæ, et omnes arcus eius extenti. a* Le ſaette del Sign. ſono acute; & hà ſempre tutti li ſuoi archi parati.

3. Le Facelle ſignificano la Pouertà; la quale diuerſamente affligge i poueri mortali: ſecondo la diuerſità del modo, che hanno le afflittioni domeſtiche. S'abbrugia

tal volta vna carta vnta di ſeuo, e poſta nella ſcarpa d'vno, che dorme:altre volte vien meſſa vna candela ſottile ſotto vn dito: alle volte ſi riſcalda tanto la ſtufa, che ti pare vn caldiſſimo bagno: altre volte ti è tolta qualche coſa, che ti era cariſſima, e vien gettata nel ſuoco: e così aſſai è afflitto quegli, le cui delitie ſi abbrugiano. Et à queſto modo gli huomini ſogliono eſſer eſſercitati dalla Pouertà.

4. La Corona di ſtrame è ſegno di burla: di beffe, e di diſpregio. Et appena ſi troua coſa in queſta Scuola, che così affliga, e dia tanto faſtidio à molti de ſcolari, quãto fà queſta corona di burla, il quale ſupplicio però occorre ſpeſſo. Poiche per tutto, come diſſe Giob: *Deridetur iuſti ſimplicitas.* *b* E ne' Prouerb. *Ambulans recto itinere; & timens Deum deſpicitur ab eo, qui infami graditur via.* *c* Vien burlata, e deriſa la ſemplicità del

Giu-

Giusto; e chi camina alla buona, e teme Dio, vien dispregiato da chi và per la mala strada.

Da queste quattro sorte di pene viē compreso quasi tutto quello, che noi patiamo: Perche, ò il corpo, ò l'anima, ò i beni del corpo, ò dell'anima vengono afflitti. E perciò habbiamo assegnato le Verghe, le Saette, le Facelle, e la Corona di strame. Mà queste miserie di nuouo le diuidiamo in altre.

5. Dalle Bacchette vengono significate le quotidiane miserie, come sono la fame, la sete, il caldo, il freddo, l'habitatione incommoda, il vestir male, l'andar, e l'aspettar in vano. E si come il mastro di Scuola tien sēpre la bacchetta in mano, e non la lascia quasi mai, e cō quella hora percuote vn scolare, hora vn'altro; à questo dà sù le mani, à quello sù'l capo; così rare volte stanno gl'huomini senza queste quotidiane miserie; e

non ti manca mai ciò,che manco vorresti.

6. I Ceppi, e le Catene sono le miserie proprie di ciascuno stato, Ciascuno è legato dalla sorte di viuere che piglia: mà vno più stretto dell'altro. Il matrimonio è vn strettissimo legame, e veramente ch'è vna catena di ferro, anzi di diamante, che niuno è bastante à romperla, fuor che la Morte. Molte volte i maritati nō patiscono ne fame,ne sete, ne sono infermi; mà stanno male insieme, & vn dice all'altro: non posso viuer teco,ne senza te.Legato veramente fù colui che disse: *Vxorem duxi & ideo non possum venire*. d Io hò pigliato moglie, sono incatenato, e perciò non posso venire.

7. I Nodosi bastoni, ouero i Scorpioni sono quelle calamità, che sono cōmuni à molti; com'è l'Heresia, la Peste, la Tirannide, la Guerra, gl'Incendij, la Carestia, l'Inon-

l'Inondationi de' fiumi, e l'oppressione de' poueri. Senti il lamento dell'Ecclesiaste. *Verti me ad alia* (disse egli) *& vidi calumnias, quæ sub sole geruntur, & lacrymas innocentium, & neminem consolatorem: nec posse resistere eorum violentiæ cunctorum auxilio destitutos. Et laudaui magis mortuos, quàm viuentes, & feliciorem vtroque iudicaui, qui nec dum natus est, nec vidit mala, quæ sub sole fiunt.* e Mi riuolsi poi all'altre cose, & veddi i torti, che si fanno sotto il sole, le lagrime de gl'innocenti, e che non vi è chi li consoli, e che da tutti abandonati non possono resistere alla violenza di chi li opprime. E lodai più i morti, che i viui, è stimai più felice chi non era ancor nato, nè hauea veduto i mali, che si fanno sotto il Sole.

8. Per il mantello intendiamo quelle miserie, che da noi stessi ci

pro-

procuriamo, come sono le nostre opinioni, ò sospetti, co'i quali noi stessi ci mettiamo in croce, e miseramente ci affligiamo. E cosa frequentissima il tagliar le proprie vigne, e caricar se stesso de' mali, ò veri siano, ò finti. Si lamenta Giob contra se stesso, e dice: *Factus sum mihimetipsi grauis.* f Sono fatto graue à me stesso. Et in vero che ciascuno tanto è misero, quanto si crede d'essere.

9. Le Sferze sono le afflittioni, che ci vengono da gl'altri; come son quelle, che vengono dalla lingua; tali sono le calunnie, le villanie, le detrattioni, i rinfacciamenti, e tutte l'ingiurie, che si fanno con parole. A questo capo io riduco, quando da qualcuno si nega ad vn' altro quello, che sommamente desideraua; ò se gli comanda quello, che in niun modo voleua. E le botte di queste sferze son tali, che subito fanno alzar la

carne, e ne cauano il sangue. Mà ci consola S. Gregorio mentre dice: *Nunc foris per flagella tundimur, vt intus in templum Dei postmodum sine disciplinæ percussione reformemur.g* Siamo adesso percossi con flagelli di fuori, per esser poi riformati di dentro in tempio di Dio senza verun colpo di disciplina.

10. Il Sacco finalmente significa vn Cumulo, & vn'aggregato di molti mali insieme. Si dimanda tal volta à vn' amalato che parte del corpo li doglia. Tutte, risponde, poiche tutto quanto mi doglio da capo à piedi. Di questa maniera molte volte ci tormenta vn cumulo de'mali, il Demonio c'insulta, gl'huomini ci sono contrarij, Iddio non ci consola, stiamo male di corpo, e d'animo, e tutto ciò, che vediamo, teniamo, che ci sia contrario. D'vn'huomo tale non dirò male, ch'è nel sacco, e fino

no

no al collo; e quādo verrà la morte il finirà di metter tutto nel sacco, e lo cacciarà di vita. Di ciascuna di queste afflittioni trattaremo più à longo vn poco appresso.

Che se Iddio ti desse potestà d'eleggere, e così ti commandasse: Horsù eleggiti tù la croce, che per te giudichi più conueniente: ò d'esser flagellato dalle lingue, ò afflitto dalla pouertà, e consumato dalle malatie, ò trafitto dalle melanconie, ò coronato di vna corona di strame, e di disprezzo. Chi saria quello, che con Dauid, e con Susanna non dicesse: *Angustiæ sunt mihi vndique, coarctor nimis? b* Ahi che mi vedo fra l'vscio e'l muro, ahi che troppo son ristretto. Sarebbe cosa da non potersi mai risoluere. Penso però che alla fine così tù il pregaresti: Signore, se mi volete fare vn beneficio da Rè, come voi sete, liberatemi, e fatemi esente da tutte le

mo-

molestie, e da tutte le miserie.

O come c'inganniamo di grosso! e come, se stasse à noi, turbaressimo tutto quanto l'ordine dell' Vniuerso. Siamo entrati in questo mondo, doue si viue con queste leggi, che siamo sempre apparecchiati à patir ogni cosa. Nasciamo disuguali, mà moriamo vguali: tutto quello, che si frapone fra il giorno del nascere, e quello del morire, egl'è necessario, che passi con molti trauagli: E così ti bisogna patir dolori, e sete, e fame, & inuecchiarti; e se per sorte ti toccasse à viuer qualche poco più di tempo fra gl'huomini, bisogna che alla fine tu t'amali, e perdi quache cosa, & che al fin tu muoia. E questa è la legge di quei, che viuono.

a *Isa.c.*5.*v.*28. b *Iob.*12.4. c *Prou.* 14.2. d *Luc.*14.20. e *Eccles.*4.1.2. 3. f *Iob.* 7. 20. g *S. Greg.* h *Dan.* c.13.22. 2. *Reg.c.*24.14.

E co-

§. 2.

E Cosa occulta, mà del tutto pazza il persuadersi, di passar la vita senza molestia alcuna. V'ingannate ò mortali, v'ingannate à partito; Poiche *Per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei.* a Bisogna che noi entriamo nel Regno di Dio per mezzo di molte tribulationi; E come fù detto: *Non ne hæc oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam?* b Non fù egli necessario, che Christo patisse, e così entrasse nella gloria sua? Per qual cagione vilissimi membri hanno d'hauer miglior conditione di quello, c'hebbe il loro capo? E prima d'ogn'altra c cosa si deue sapere, che la strada del Cielo non è molle, e delicata, ne di bei roseti, ò diletteuoli arbori ornata; mà si bene aspra, e sassosa, ne può essere in modo alcuno da tenero, e delicato piè calcata. Certamente che

Dio

Dio non è solito à trattar i suoi sì delicatamente. Mà il Vescouo di Bona, la gemma de' Prelati S. Agostino, volendoci quì consolare, dice *Flagellat nos Deus in istis laboribus, & erudit nos. Tota ista miseria generis humani, in qua gemit mundus, noueritis fratres, quia dolor medicinalis est non sententia pænalis. Videte, quia dolor vbique, vbique metus, vbique necessitas, vbique labores.* c Iddio in questi trauagli ci flagella, e ci ammaestra. E sappiate fratelli, che tutta questa miseria del genere humano, nella quale stà gemendo il mondo, è vn dolore medicinale, e non sentenza penale. Vedete che da per tutto vi è dolore, da per tutto vi è timore, per tutto necessità, e trauagli. L'istesso testifica l' Ecclesiaste, dicendo: *Cuncti dies eius doloribus & ærũnis pleni sunt.* d Tutti i giorni dell' huomo son pieni d' affanni. E

quel

quel Sauio discepolo di S. Agostino dice: *Qualitercunq; ordinauero de pace mea, nõ potest esse sine bello, & dolore vita mea.* e In qual si voglia modo, ch'io ordinerò della mia quiete, non può star senza guerra, e dolore la vita mia. E che luogo si può giamai trouar così nascosto, nel quale non entri qualche calamità? Che sorte di Vita si rroua così quieta, così ben munita, & eleuata, che non vi sia sempre qualche dolore, che la disturbi? *Quocunque te abdideris* (dice Senca) *mala humana circumstrepent. Multa extra sunt, quæ circumeunt nos, quò aut fallant, aut vrgeant, multa intus, quæ etiam in media solitudine exestuant.* f In qualunque luogo tu ti nasconderai, ti si faranno sentire l'humane miserie. Molte cose sono di fuori, che d'ogn'intorno ci circondano, ò per ingannarci, ò per stringerci. E molte ve

ne

ne sono di dentro, che ancora nel mezo della solitudine ci fanno sudare. Non vi è, nè si trouò mai al mondo cosa veruna senza qualche lamento; si come non me ne dirai alcuna così misera, e trauagliata, che in qualch'vn'altra più misera di lei non troui il suo conforto. Questa vita è piena d'affanni, e molestata da varij casi, da quali niuno si ritroua, che ottenga longa pace, à pena qualche volta vi è vn poco di tregua. Non è cosa delicata il viuere. Siamo entrati in vna longa strada, è necessario, che spesso sdruccioliamo, molte volte cadiamo, e spesso ci stanchiamo. Per questi trauagli habbiamo da fare questo aspro, e duro viaggio. Non vi è luogo alcuno, doue la pace, e l'allegrezza stia sicura. Per tutto si troua qualche cosa che ci disturbi: facciamo pur ciò che vogliamo, perche così si viue in questo mondo.

Con-



Cōſiderate meco, vi prego, l'ordine di tutte le coſe. Non ſi troua nel mondo coſa tanto eccellente, che non habbia ſempre à canto il ſuo contrario. Che coſa è fra gl' huomini di più copioſo, & honorato guadagno, dell' Agricoltura? E nondimeno vn ſolo mal tempo ne portò via tal volta tutto il frutto, che dalla terra ſi ſperaua. Et è veriſſimo quel detto: *Qui obſeruat ventum nunquam ſeminat, & qui conſiderat nubes, nunquam metet.* g Chi oſſerua il vento, non ſemina mai, e chi conſidera le nuuole, non mieterà mai. Che coſa è più bella, e più marauiglioſa del Sole? E pure queſto hà le ſue macchie, viene ſpeſſo ricoperto di nuuole, ogni giorno vien ſepelito dalla terra, e patiſce ancor'egli le ſue eccliſſi, e mancamenti di lume. Che coſa è più neceſſaria dell'aria, che ci mantiene? e pure in vn'anno ſolo, anzi in vn meſe ſeicento, e mille

volte

volte ſi muta:poiche hora è humida,hora ſecca:hora ſerena, hora torbida; hora ſana, hora nociua: hor ſottile, & hora groſſa, come appunto quella di Beotia. Nobiliſſimo liquore è il vino,è vero, mà quãta feccia tiene in fõdo? à pena il potria bere chi penſaſſe al Torchio:E poi quãti ſono i danni, che ogni giorno naſcono dal Vino? *La Birra*, ò la Ceruoſa, che alla gola de' molti sà vna manna, per il più ſi fà d'acqua immõdiſſima. Al Macello ſi vende la carne, mà inſieme con l'oſſa. Gl'Arbori più belli producono ancor loro frutti nani,immaturi, verminoſi, di poca durata,e duri. Le Città più vaghe,e belle,non mancano di viliſſime caſuccie, & ignobili tugurij.I Palazzi più adorni hanno oſcuriſſime ritirate, e naſcondigli;e le più artificioſe fabriche nõ ſono ſempre eſenti da tutti gl'incõmodi. Ci riuolgiamo forſe al Cielo? à pe-

à pena vi è vn giorno senza nuuole; e dopo vn grandissimo sereno segue vna grauissima tempesta: Non soffiano sempre i medesimi venti; e spesse volte dopò i Fauonij sereni, & i zefiri suaui seguono gl'Austri piouosi, e gl'Aquiloni gelati. Ne si troua oglio senza fondiglia, nè frumento senza gioglio. E quante sporchezze si trouano in vn'huomo, ancorche bellissimo? E quante volte si cangia il giorno? Veramente che *Nunquam in eodem statu permanet.* *h* Non stà mai in vn medesimo stato, Mà che altro vai cercando ò huomo? poiche Dio, *etiam in Angelis suis reperit prauitatem.* *i* Ritrouò macchia ne gl'Angeli suoi. Per tutto vi è qualche Auuersario, per tutto vi è qualche nemico. Non vi è cosa, che sia d'ogni parte beata. E poi noi vogliamo ogni giorno buon tempo, e ch'ogni cosa ci passi quietamente, e ci riesca secon-

do

dò il nostro desiderio? Questa è sciocchezza di chi s'insogna, è non di chi veglia. Tutte le opere di natura ci richiamano da questo; e ci dicono, che da per tutto vi stà nascosto il suo nemico. E l'istesso si può vedere nelle cose morali.

a *Act.* 14. 21. b *Luc* 24. 26. c *Aug. tom.* 8. *in Ps.* 138. *circa med.* d *Eccl. c.* 2. 23. e *Thom. de Kemp. lib.* 3. *c.* 12. *lege tot. cap.* f *Sen. ep.* 82. *init. et consol. Ad Polyb. c.* 33. *& consol. ad Marc. c* 12. g *Eccl c.* 11. 4. h *Iob. c.* 15. 2. i *Id. cap.* 4. 18.

§. 3.

APpena si troua vn libro, che non habbia qualche errore, ò neo, ò dal proprio Autore, ò da chi lo stampa. E doue si troua honore senza qualche peso, e grauezza? E se vi manca grauezza, non vi sarà vero honore. E doue si troua vn'adunanza d'huomini, che non vi sia qualche tristo? E dou'è

vn'huomo così santo, in cui non vi sia cosa alcuna da poter riprendere? Che pranzo, ò che cena si troua, che non habbia qualche mescolanza d'aceto? S'io mangio assai, e mi riempio; mi sento aggrauato, & vorrei hauer mangiato manco. S'io trattengo l'appetito, e mi tẽpero, gia la pouera gola patisce. E di questa maniera stà sempre vicina al Carneuale la Quaresima, & alla Pasqua la Settimana santa. Al tempio dell'honore stà attaccato quello della fatica, e da questo si passa in quello; E così *vbi vber, ibi tuber: Vbi mel, ibi fel.* E dou'è il latte, ò'l mele, son iui ancor le mosche.

Si dice; che vna volta litigarono inanzi à Gioue il Piacere, & il Dolore, & essendo ambedue ostinati nelle proprie pretensioni pareua, che nessuno volesse in cosa alcuna ceder all'altro. Quando Gioue disse loro; Horsù stà bene,

Io vi metterò talmente d'accordo, che vno non si potrà separar dall' altro. E detto questo li legò insieme con vna catena di diamante, e dall'hora in quà sempre vanno insieme. Perche dunque ci marauigliamo, che sempre vicino alle rose sian le spine? Douunque tu ti riuolga gl'occhi, trouerai sempre il mele mescolato col fiele, ne vi è cosa tanto pura, che non habbia qualche feccia. E proprio di tutte quante le cose create d'esser per vn certo naturale loro instinto, inclinate al mutarsi, & al finirsi. Come al ferro per la sua natura s'attacca vna certa ruggine, che lo consuma; & al Legno và quasi sempre congiunto il tarlo, che continuamente il rode; così gl'animali, le Città, & i Regni hanno intrinsicamente le cause della loro rouina. Riuogli lo sguardo alle cose superiori, & inferiori: alle grandi, & alle picciole: alle prattiche, e spe-

culatiue, che trouerai, che ad ogni tempo muoiono, & ben spesso ancora del tutto, e per sempre si perdono. E si come i fiumi dal lor continuo corso son portati al mare, così tutte le cose humane per questo canale di miserie, per così dire, se ne scorrono al lor fine, ch'è la morte, di cui la pestilentia: le guerre, e le vccisioni sono i ministri, e gl'instrumenti.

Che vuole dunque l'impatientia nostra? vorrebbe forse i trionfi prima della Vittoria, ò pure mettersi à tauola prima d'hauer trauagliato? Chi saria quello, che sopportasse vn schiauo, che ritornando à casa dal campo si lamentasse, ch'l mangiare non fusse in ordine, e non fusse apparecchiata la Tauola? à te huomo da bene, tocca l'apparecchiare, tù deui portar le viuande in Tauola, così comanda il Padrone. Mettiti dunque all'ordine, e serui prima me, e poi man-

gie-

gierai, e beuerai tù ancora. Vi è vn tempo di ſpargere, e ſeminare; vi ſarà ancora il tempo di raccorre, e quello precede queſto. *Qui ſeminant in lachrymis, in exultatione metent. Euntes ibant, & flebant mittentes ſemina ſua; Venientes autem venient cum exultatione portantes manipulos ſuos.* a Quei, che ſeminano con lagrime, e con pianto, mieteranno con giubilo, & allegrezza; quando andauano à ſeminare piengeuano; mà quando verranno dalla raccolta, verranno tutti allegri portando il frutto delle loro fatiche. A queſto propoſito dice S. Gio. Chriſoſtomo. *Quemadmodum ſeminata opus habent imbribus, ita nos etiã lachrimis: & quemadmodum terra opus habet vt aretur, & proſcindatur, ita anima fidelis pro ligone indiget tentationibus, & afflictionibus, ne producat malas herbas, vt eius molliatur durities, ne nimium*

mium efferatur, & exiliat. Oportet nos prius laborare, & tunc animi remissionem, & otium quarere. b Si come i semi hanno bisogno delle pioggie, così noi delle lagrime; E si come la terra hà bisogno d'esser arata, & lauorata così l'anima fedele in luogo di zappa hà bisogno delle tentationi, e dell'afflittioni, per non produrre herbe nociue, e per intenerir la sua durezza, accioche per lo star otiosa troppo non s'insaluatichisca, e sterile ne diuenga. Bisogna che noi prima trauagliamo, e poi cerchiamo la ricreatione, & il riposo. In questo mondo non habbiamo altro che trauagli, & afflittioni, nell' altro il riposo, e la quiete. Tu cerchi d'andar al cielo, e pensi com' hai da dar riposo al corpo? Senti il medesimo Chrisostomo, il quale con molta ragione ci rinfaccia la nostra infingardagine in questo modo. *Quid dicis, ò homo, quid agis?*

agis? Cælum paras ascendere, & Regnum cæli inuadere: & interrogas, ne qua tibi difficultas occurrat in itinere, ne quid asperum tibi in via accidat, aut laboriosum, & non erubescis? non pudore oppressus sub terra temetipsum defodis? Che dici huomo, che fai? t'apparecchi per andar al Cielo à conquistar quel Regno, & vai cercando, che non ti occorra difficultà alcuna nel viaggio, e che non ti si attrauersi per strada qualche cosa aspra, difficultosa, e malageuole, e non te ne vergogni, e per la gran vergogna non ti metti sotterra?

Fa quello che tù vuoi; che non anderai al Cielo, se non bene ammaccato. Disse il vero quell'huomo religiosissimo del Padre Baldassare Aluarez; che il Regno del Cielo è Regno di tentati; & afflitti, dispreggiati, e di mal conci. E come hauerai tù ardire, dicea; timido, e codardo, di comparire

frà tanti famosi heroi, e fortissimi Capitani? Dio vuole, che tù sappi, che molto pretioso è quel bene, che andiamo cercando, e per il quale toleriamo tutte queste cose per conseguirlo.

Douendo li Hebrei passare alla terra di Promissione; mandarono a pregare Sehon Rè di Hesebon per il passo con queste parole. *Transibimus per terram tuam, publica gradiemur via: non declinabimus neque ad dexteram, neque ad sinistram. Alimenta pretio vende nobis, vt vescamur; aquam pecunia tribue, & sic bibemus.* c Noi passaremo per il tuo paese per la strada publica senza declinare nè alla destra, nè alla sinistra. Ci darai da mangiare co'nostri dinari. E l'acqua ancora che ne darai per bere, te le pagaremo. Non volse far niente il Rè di questo. Onde fù di bisogno aprirsi la strada per forza. Desideratissi-

mo ancora noi di passar al Cielo senza rumori, e senza ostaculo de' nemici; E molti desiderano di non offendere alcuno, purche ne anch' essi siano offesi. Mà c'inganniamo. Non ammette il Cielo dentro di se persone tanto effeminate, e paurose, e che solamente vadino con ogni diligenza cercando di non patir niente.

Quello che lodeuolmente soleuano dir gl'antichi: *Nulla dies sine linea*: Non passi giorno che non si faccia qualche cosa: Imitiamolo ancora noi, e diciamo: *Nulla dies sine nubecula*: Non passi giorno alcuno senza qualche nuuoletta. Cioè non passi giorno, che non facciamo qualche prodezza, ò nõ patiamo con fortezza qualche cosa per amor di Christo. *Quoniam per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei*: *f* Perche è necessario d'entrar nel Regno di Dio per mezo

di molte tribulationi. Che dico per molte? per moltissime. Nè in questo mondo vi è quasi cosa, che sia degna di piu honorata marauiglia, che vn'huomo, che sopporta con fortezza li trauagli, e risoluto di patire. *Et ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis*. g Et ecco che adesso è tempo accettabile, & à proposito per saluarsi. il primo profitto, che si fà nella Scuola della Patienza e il sapere, che niuno fà profitto alcuno se non col patire moltissime cose.

a *Psal*.125.6. b *Chris.tom*.1. *in Ps*.125. c *Id.Chris.* d *In Vit. cap* 40.§. 1. e *Deuteron. cap*. 2. 27. f *Act. cap*. 14.21. g 2. *Cor. cap*. 6.2.

CAP.

CAP. II.

Per qual cagione i Discepoli in questa Scuola siano così dura, & aspramente trattati.

MOltissime cose sono che col moto, e con l'agitatione si conseruano, che senza quelle si perderiano: Il frumento, se spesso non si ventila, si guasta; e spesse volte stando fermo si perde: li vestimenti, che stanno sempre condennati nelle casse, son mangiati dalle tignole: Il ferro, se non s'adopra, è consumato dalla rugine, e perde la forza. Le Viti se non si potano, degeneranoin bosco. L'Vua, se non si calcha nel torchio, si marcisce. E molte altre cose simili noi le capimo benissimo, e l'esperienza d'ogni giorno ce ne fà amplissima fede. Nondimeno ci marauigliamo, e sentiamo assai, che gl huomini siano esercitati, e trauagliati

da Dio con tante, e si varie calamità, e miserie. Habbiamo detto nel primo capitolo esser necessario, che così si faccia: Hora diremo, che ciò si fà benissimo.

Horat.lib.2.serm.3.

§. I.

MOltissime ragioni si possono assegnare, perche Dio habbia determinato di trasferire i suoi in Paradiso, non dal Paradiso, mà dalla Croce. Mà in questo luogo piglio per testimonio quello, che cõmunemẽte frà gl'huomini si costuma. Se alcuno non piglia in odio vna Casa poco honesta, con tutto che vi sia bastonato, ò anco buttato per le scale; molto meno la fuggirà, quando vi sia riceuuto volẽtieri, e ben trattato. Così apunto, se noi stessimo in questo mondo con vn poco più di gusto, à pena si trouaria vno, che desiderasse le delitie del Cielo. Ogn'vno diria, io stò bene, che voglio più andar

cer-

cercando piaceri incerti? Quì si trouariano i sentimenti di moltissimi, che imbriacati dalle proprie ricchezze, e piaceri, verria loro à nausea il Cielo; e sariano à guisa de'Boui, che saturi d'herba iui si colcano doue si pascono. Perciò fù di mestieri mescolare ogni cosa di fiele, acciochè il mele del mondo non fusse tenuto per somme delitie. Per qual cagione di gratia, gl'Hebrei prouarono l'Egitto per tanto nemico? Poiche quei Prefetti, e soprastanti erano crudelissimi, le fatiche duplicate, le bastonate continue, e di più doueano esser loro uccisi i proprij figliuoli. Che cosa pretese Iddio con queste cose? Non pretese altro, se non generare vn grandissimo tedio, & odio dell'Egitto, e di tutta quanta l'Idolatria nel cuore de i suoi. Quà batteuano le continue esortationi, che faceua lor Moisè à desiderare quelle fertilissime ter-
te

re promesse loro da Dio. Perciò fù permesso à Faraone l'incrudelire tanto contra di loro, accioche il popolo Hebreo per l'odio, che portaua à così fiero Tiranno, si andasse cercando vn' altra Patria.

Disse ben S. Gregorio: *Pio Dei cõsilio agitur, vt huius peregrinationis tempore Electorum vita turbetur. Via est vita præsens, qua ad Patriam tendimus: Idcircò hic occulto iudicio frequenti conturbatione conterimur, ne viam pro Patria diligamus.* a Occorre per pietoso consiglio di Dio, che la vita de' Giusti sia trauagliata nel tempo di questa peregrinatione. Poiche la vita presente è vna via, per la quale ce n'andiamo verso il Cielo: E perciò quì siamo molestati con continui trauagli, acciòche in cambio della Patria non mettiamo il nostro amore nella via. Il viandante,

maſ-

massime quando è lento, e pigro, facilmente si và trattenendo per i prati ameni sotto l'ombra de gl'arbori, e per le selue ombrose. Si và trattenendo vn poco quà, e vn poco là; hora si mette à sedere quì, hora lì, finche perde tutta la giornata. E perciò S. Gregorio aggiunge. *Electis ergo suis ad se pergentibus Dominus huius mundi iter asperum facit, ne dum quisque præsentis vitæ requie, quasi amenitate vitæ pascitur, magis eum diu pergere, quàm citius peruenire delectet: ne dum oblectatur in via, obliuiscatur quod desiderabat in Patria.* b Rende dunque Iddio à gl'eletti suoi aspro, e malageuole il viaggio di questo mondo; accioche mentre ciascuno si và pascendo, e godendo del riposo della presente vita, come d'vna strada bella, & amena, non gli sia più à cuore il trattenersi per strada, che arriuar presto alla Patria; e

men-

mentre si và pigliando spasso per la via, si scordi di quello, che desideraua nella Patria.

E si come eccita mirabilmente il diuino amore, l'hauer taluolta gustato, ancorche poco, quanto sia suaue il Signore; Così ancora l'hauer prouato qualche poco, quanta sia l'amarezza delle cose caduche, ci spingerà grandemente ad odiarle. E questo è quello, che fà l'afflittione; ci dà ad assagiare l'amarezze del mõdo, e ci mette sotto i piedi le sue spine, per sforzarci à caminar più presto. Disse elegantemente S. Agostino: *O infelicitas generis humani! amarus est mundus, & diligitur; putas, si dulcis esset, qualiter amaretur?* c O infelicita del genere humano! il mondo è amaro, e si ama; pensa, se fosse dolce: come si amaria? Si turba e con tutto ciò è amato; che cosa saria, se fosse quieto, e tranquillo? Come ti coglie-

re-

resti tù i fiori del mondo, già che si auidamente porgi le mano alle spine? il medesimo S. Gio. Chrisostomo, mentre dice: *Si cùm nos vndique tristia circumeunt, iam libenter præsenti vitæ immoramur: si nihil horum esset, quando vnquam futura desideraremus?* d Se quando d'ogni intorno ci assediano le miserie, stiamo si volontieri in questa vita; se non vi fusse alcuna di queste cose, quando mai desideraremo le cose future? Siamo tanto acciecati dall'amor proprio, che in cambio della sanità amiamo la medicina, in cambio del termine la vita, & in cambio del Creatore le creature. E quindi è che Dio è forzato à mandarci più amare beuande, perche noi non beuiamo la Posca, e l'assenzo in cambio di nettare, ne anteponiamo la terra al Cielo.

a *Greg. lib. 22. mor. cap. 25. post med.*

med b *Greg vbi sup.* c *Aug.to. 10.ser. 111. de temp. circa med.* d *Chrys. hom. 6. ad Popul. Antioch.*

§. 2.

LA bocca d'oro S. Gio. Chrisostomo, che pur hora nominai, proua eccellentissimamente con dieci ragioni, *esser cosa molto vtile, e profitteuole l'esser afflitto, e trauagliato.* Nel che si ha d'andar in questo luogo considerando à bell agio, che dall'Intelletto humano non si capisce, ne si conosce, ne anche vna minima ombra della Maestà diuina. Noi, quando pensiamo à Dio c'imaginiamo i Regi, & Imperatori. Ah come son vili, bassi, e puerili i nostri più sublimi pensieri? E di qui nascono varij errori. E voce della Sapienza quella: *Deus tentauit eos, & inuenit eos dignos se.* a Iddio li prouò, e li trouò degni di se. E così alta, & immensa la Maestà di Dio, che niuno può esser fatto

degno

degno di vederlo, se non chi sia stato trauagliatissimo da varie calamità; a guisa d'vn generoso, e forte athleta, à cui non si deue il premio, se non dopò la pugna. A proposito di ciò disse Niceta Choniate; *Is solum miser est, qui in affictione constitutus nimium tristatur, & Deo non se dignum præbet.* b Quegli solamente è misero, che essendo trauagliato, troppo s'attrista; e non si rende degno di Dio.

Isac diuenuto già del tutto cieco per la vecchiezza, per far col tatto pruoua se quel, che gli parlaua era il figliuolo, gli disse: *Accede ad me, vt tangam te fili mi, & probem vtrum tu sis filius meus.* c Accostatimi vn poco, figliuol mio, accioche io ti tocchi, e faccia proua se tu sei il mio figliuolo. Così fà Dio: io t'hò da toccare, figlio mio: È vero che hò le mano calde, che abbruggiano; ma se tu

ſei mio figliuolo, ti laſſarai toccare Chi non ſi vuole ſcottare, non è mio, & è di me indegno. Io laſſai mettere in croce il mio Vnigenito figliuolo, e lo trouai degno di me; nè troppo più dolcemente mi portai con la Vergine ſua madre, nel cui petto ficcai vn coltello di dolore, che douea durar molti anni, e la trouai degna di me: nè fin' hora hò trattato altrimente quei, che più d'ogni altro mi ſono ſtati amici, e li trouai degni di me. Hora perchè vuoi, eſimerti tù da queſto numero, & eſſer ſingolare? Se vna volta t'eſimi dal ſupplicio de i flagelli, ſei cancellato dal numero de i figli: Di queſta maniera io eſſercito i miei figliuoli, e così eſſercitandoli li honoro. Certo che Giuſeppe fù più ricco, & honorato nel ſuo eſilio, che nella caſa paterna. Ezechiele nel mezo della cattiuità fù con celeſti viſioni rallegrato. Quei trè Giouanet-

netti Hebrei non ſtettero mai meglio, nè più delitioſamente, che in quella ſornace ardente: ne occorſe mai loro coſa più honorata, che hauer per compagno in quelle fiamme vn' Angelo in forma viſibile. Qual ſi voglia dunque, che vuol'eſſer contato tra i figliuoli di Dio, ſi moſtri tale con queſte generoſe voci. Dica pure intrepidamente: *io* ſono afflitto, mà ciò ſopporto patientemente: ſtà bene: ſono cruciato, mà volontieri per Chriſto: ſono oppreſſo da calunnie, e falſe accuſe, ma per Dio le ſopporto allegramente: Beniſſimo: ſono legato & arſo, mà per il Cielo ſopporto ogni coſa con fortezza; e deuo deſiderare, non che il fuoco non mi arda, mà ſi bene che non mi vinca. Voglio più toſto che Dio mi tenga nel ſuo campo co'i ſuoi ſoldati in queſta vita, che ſtarmene in delitie. Perche sò molto bene, che'l vitello, che

che s'hà da vccidere,si lascia andare al pascolo libero. e sciolto; e quello che si hà da conseruare, si pone al giogo. *Castigans castigabit me Dominus, & morti non tradet me.* d Cercarà bene il mio Signore di castigarmi, e mi castigara, mà non mi sarà morire. Il sentire, e parlare à questo modo, è cosa veramente degna d'vn soldato Christiano.

a *Sap.c.*3.5. b *Nicet Cheniat.* c *Gen, cap.*27.25. d *Ps.*117.18.

§. 3.

E Per intender meglio queste cose, andiamo di gratia discorrendo à questo modo. Il fuoco, ch'è il più alto, e sublime fra gl'Elementi, & tanto nobile, & efficace, che tutto quello, che se gli para inanzi, abbrugia, e consuma: conuerte in cenere il panno, il corame, le legna, & anche l'istesse selci; come se dicesse: Io son tanto generoso di mia natura, che non

mi

mi degno di riceuere nel mio seno queste cose basse, e vili, perche non le ritrouo degne di me: mà venghino i più nobili metalli, l'argento, e l'oro. A questi io non fò danno alcuno, questi mi contento di riceuer nel mio seno, questi purgo, e rendo più belli; poi che trouo, che questi son degni di me. Et è possibile ch'l fuoco sia così eminente tra tutte l altre creature, che non si degna d'ammettere alla sua conuersatione se non quelle cose, che sono più d'ogni altre di lui degne? che diremo adunque di Dio? Malachia tutto pieno di marauiglia disse: *Quis poterit cogitare diem aduentus eius, & quis stabit ad videndum eum? ipse enim quasi ignis cõflans, & emũdans argẽtum, & sedebit conflans, & colabit eos quasi aurum, et quasi argentum.* a Chi potrà pensare al giorno della sua venuta? e chi lo potrà stare à vedere? Percioche

egli

egli sarà come vn fuoco; che squagliase purga l'argento, & mettendosi à sedere li colarà à guisa d'oro, e d'argento. Dice: *Sedebit conflans*, perche non sarà ciò leggiermente, & alla sfuggita, mà di proposito, e con grande accuratezza, ritornerà l'oro, e l'argento nella lor prima bellezza: cioè sarà proua di essi, e li trouerà degni di se.

E tutto questo fà Dio per trè fini. Percioche ò lo fà per castigare. e punire quei, ch'esso affligge; o lo fà per corregerli; & emendarli, ò finalmente per remunerarli, e dar loro il premio, e la corona che han meritato. E primieramente. Che marauiglia è, che noi siamo da Dio ogni giorno puniti, e castigati? Noi pecchiamo ogni giorno, poichè *Septies in die cadet Iustus*.b Il Giusto caderà sette volte il giorno. Nel che Iddio và imitando l'industria de gl'huomini, i quali quando non vogliono far debiti,

pa-

pagano ogni coſa à dinari contanti. Così Dio purga,e caſtiga le noſtre colpe con le quotidiane miſerie, che ci manda. E queſto è vn gran fauore, ch'egli fà. Perche *Dum iudicamur à Domino corripimur, vt non cum hoc mundo damnemur. e* Mentre ſiamo giudicati, ſiamo caſtigati da Dio, per non eſſer dannati con queſto mõdo, & il Real Profeta Dauid dice: *Priuſquam humiliarer ego deliqui. d* Prima ch'io fuſſi caſtigato, haueuo peccato. Dou'è colpa, iui è pena.

L'altro fine di Dio è che con l'afflittione ci ammaeſtra, e ci corregge. Il conoſcer ſe ſteſſo,& il ſuo poco capitale è coſa di grandiſſima felicità. Hor queſta notitia, e queſta cognitione ci vien' inſegnata commodiſſimamente dalle Auuerſità. S. Gregorio dice chiaramente. *Dum exterius percutimur, ad peccatorũ noſtrorum me-*

moriam taciti afflictique reuocamur; & per hoc, quod foris patimur, magis intus, quod fecimus dolemus. e Mentre siamo percossi di fuori, siamo tacitamente benche afflitti, richiamati à ricordarci de'nostri peccati: e per questo, che patiamo di fuori, ci dogliamo più di dẽtro di ciò, che habbiamo fatto. Quel Gigante di Golia, morì in quel duello gettato à terra da vn picciol sasso solamẽte perche si credeua inuincibile. Pietro animosissimo per le promesse diceua d'esser apparecchiato di patire prigioni e morte per il suo Signore. Vieni dũque vn poco quà ò Pietro mio, e fa la sẽtinella per mezz'horetta. Ah che braua sentinella! à pena il Capitano s'era partito, che questo buon soldato cominciò à dormire. O braua sentinella! dorme in guardia, poi se ne fugge, & abãdona il posto, alla voce d'vna vile ancella getta l'arme, e nega d'es-

d'esser soldato del preso Capitano. Mà Pietro a questo modo imparò à conoscersi; dicendo S. Agostino. *Profectus noster per tentationem fit, nec quisquam sibi innotescit, nisi tentatus.* e Il nostro profitto si fà per mezo della tentatione; ne vi è alcuno, che si conosca bene, se non è tentato. Chi saperia mai, che il fuoco stesse nascosto nelle vene d'vn sasso, se non lo percuotesse con l'acciaio?

Finalmente Iddio ci corona con l'affligerci. Ciò osseruando S. Gregorio dice: *Cùm innoxius flagello atteritur ei per patientiam, meritorum summa cumulatur. Electorum anima nunc marcescit, quia in illa postmodum æterna exultatione viridescit, modo eos dies afflictionis possident, quia dies lætitiæ post sequuntur.* f Quando vn' innocente è trauagliato, se gl'accrescono per la patièza i meriti. E l'anima de gl'eletti adesso si

marcisce, perche poi in quella eterna allegrezza tutta si rinuerdisce: Adesso sono per loro i giorni dell'afflittione, perche poi seguono i giorni dell'allegrezza, e del cõtento. Questo istesso dice S. Giacomo: *Beatus vir, qui suffert tentationem; quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ.* g Beato quell'huomo, che patientemente sopporta la tentatione; perche dopò d'esser stato prouato, riceuerà la Corona della vita: Ne però siamo afflitti solamente per apparecchiarci a'i futuri premij; mà ancora l'istessa afflittione ci è spesse volte premio.

Giusto Lipsio, Sole del nostro secolo; e (quello che si solea dir di Plinio, *Eruditionis facile Princeps*) vno de i più eruditi huomini del nostro tempo; amò tanto le muse, e le belle lettere, che non solamente non dispregiò la pietà, mà l'ãtepose à tutte le muse. Per lo

spa-

ſpatio di più anni ſi confeſsò ogni otto giorni col P. Leonardo Leſſio Theologo della noſtra Compagnia di Gieſù, e perſeuerò con gran coſtãza,& integrità ſino al fine in queſto ſuo modo di viuere, che ſin dal principio s'haueа preſo. Che premio n'hebbe da Dio? Queſto iſteſso,che noi chiamiamo ſupplicio. Hebbe Lipſio vna delle più belle, e ſcelte librarie del ſuo tempo, dou'era il fiore di tutti i libri; Percioche tutto ciò, che di più rara, e bella litteratura haueа potuto hauere con prezzo, ò con preghiere da tutte quante le parti del mondo, l'haueа poſto in queſta ſua libraria. Et à queſto modo vn gran teſoro d'ottimi volumi, e de'i più bei libri, che ſi trouaſsero, da ſtimarſi più di qualſiuoglia argento, & oro, s'era ridotto in vna caſa. Ne fuor del cielo hebbe Lipſio coſa alcuna, che più amaſſe, e ſtimaſse di queſte tue littera-

rie delitie. Haueresti detto, che tut to il cuore di Lipsio staua profondissimamente sepolto in quella libraria. Hor tutto quello, che con grandissima cura in più anni, e con grandissimo studio si era radunato, tutto se lo portò via ad vn tratto in vna sol volta vn'improuiso incendio. Ahi dolore! io per me credo, che Lipsio hauerebbe voluto più tosto perder se stesso, che queste cose, che gli erano sopra d'ogn'altre care. Mà questo è il costume di Dio; questi son i premij, ch'egli dona, e co'i quali rimunera la Virtù in questo mondo. E questo ancora si deue tenere per gran fauore. A questo modo tratta Iddio co'i suoi più cari amici: Percioche, ò leua loro quello, che tengono più d'ogn'altra cosa caro, ò lor nega quello, che con innumerabili preghiere gli domãdano. Si troua tal volta alcuno, il quale come volesse persuadere a

Dio,

Dio, che non gli leui quelle cose, ch'egli ama tanto; gli dice: O Signore io mi voglio affligere come voi volete; concedetemi solamente questa sola cosa, che vi dimando; ò pure non mi leuate questa sol cosa, che io tanto amo. Mà Dio qui è sordo; leua, e toglie le cose più care, e non cōcede quelle, che più d'ogn'altra si desiderano, & à questo modo affige, e tormenta l'istesso cuor dell'huomo. E questa è vna gratia, & vn premio, che Dio ci da. A questo modo l'Angelo consolò Tobia; dicendogli: *Quia acceptus erat Deo, necesse fuit, vt tentatio probaret te.b* Perche tu eri accetto à Dio, fù necessario, che la tentatione ti prouasse; come se gl'hauesse detto: Doue è la Virtù, iui è il suo premio, ch'è l'affittione. Et è sempre afflitto chiunque è caro à Dio.

a *Malach.cap.*3.2. b *Prouer.* c.14 16. c 2.*Cor.* 11. 31. d *Ps.* 118.

118.67. e *Greg.p.3.Past.admon.* 158.*in fin.* f *Aug. in Psal.*40. g *Greg. Præf. in Iob. c.*5.*med. & l.* 20.*mor.* c.20.*mbr.c.*10.*post.med.* h *Iacob.c.*1.12. i *Tob.c* 12.13.

§. 4.

MA Dio souente manda le calamità, non per punir le colpe, nè per corregere chi pecca, nè per solleuar la Virtù, mà si bene per mostrare la sua potenza. Di quel cieco disse apertamente il Saluatore: *Neque hic peccauit, nec parentes eius, sed vt manifestentur opera Dei in illo.* a Ne questi hà peccato ne i suoi Padri, mà ciò si e fatto, perche in lui si mostrino l'opere di Dio. Ma cō che giustitia, o con qual ragione potrebbe quì dir alcuno? Mi sarà forse lecito spogliar altrui per vestir me stesso? Rispondo, che questa ragione, e questo *Ius* è di due sorti, vn stretto, e rigoroso, da Teologi chiamato Condegno: l'altro moderato, e piaceuole,

ceuole, come quando con buona fede si determina qualche cosa. Siano dunque pure tutti gli huomini, come tanti Geremia, tanti Daniele, e tanti S.Gio. Battista di santissimi costumi, che ad ogni modo Iddio *strictò iure* li può punire, e castigare, senza far loro vn minimo torto al mondo; poiche precedette sempre quella prima colpa originale, e quella prima peste del peccato, che con essa và necessariamente congiunto. Ch'è la causa, e l'origine di tutte le miserie. *Per vnum hominem peccatum in hunc mundum intrauit, & per peccatum mors.* Per vn' huomo entrò il peccato nel mondo, e per il peccato la morte, la quale non venne sola, ma si bene accompagnata da innumerabili calamità, miserie, & afflittioni. Può dunque Iddio dopò il peccato originale giustissimamente, e come si dice, *omnibus iuris apicibus*

seruatis punire, e castigare *de condigno*, con tutte le sorti de supplicij, purche non siano eterni, qualsiuoglia huomo ancorche sia innocentissimo, e santissimo. Quindi è, che moltissimi fanciulli sono puniti con la morte. Hor quanto più dobbiamo esser puniti noi, che al peccato originale aggiungiamo tanti altri nostri peccati attuali? Di più se Dio ci punisce sottrahendo quelle cose, che per altro solea concederci; e se alcuno si lamētasse, che gli fussero leuate queste cose; giustissimamente gli potrebbe rispondere Iddio: Io non ti deuo niente, e quello, che fin hora t'hò dato, tienlo per vna merissima gratia, poiche i miei doni son gratuiti. Adesso te li leuo, accioche tù sappia, che da me l'haueui, e ch'io non ti sono obligato di niente. Sin'hora sono stato teco liberale, se non ci vorrò più essere, in virtù di qual legge mi po-

potrai tù conuenire? *An non licet mihi quod volo facere? Amice, non facio tibi iniuriam, tolle quod tuum est, & vade.* a Non m'è forse lecito di far ciò che voglio? Amico, io non ti fò ingiuria: pigliati quello, ch'è tuo, e vattene via. Esplicando S. Agostino questa equità di Dio; dice così: *Subtrahit nobis aliquando, quæ necessaria sunt, & atterit nos, vt sciemus, quia Pater Dominus est non solum blandiens, sed & flagellans.* b Ci leua tal volta quelle cose, che ci sono necessarie, e ci castiga: accioche noi sappiamo, ch'egli e ci è Padre, e Signore; nõ solamẽte quãdo ci accarezza, mà ancora quando ci castiga. E chi sarà quello, che possa dirgli, che qui ci faccia vna minima ingiuria? stà in arbitrio del Principe dare a questo vn cauallo, a quel o vna collana, à quello vn Gouerno, a questo altro niẽte: Mà dato, che ci si deuano le

cose necessarie; nõ ci si sarebbe però torto alcuno, se Iddio ci le leuasse solamente per honore della S. Diuina Maestà. Di che ci lamẽtiamo? siamo sudditi, e non siamo esenti dal prestargli il debito homaggio. Quelli solamente potresti dire esserne esenti, *Qui in labore hominum non sunt, nec cum hominibus flagellabuntur:d* i quali non essendo à parte con gl'altr' huomini nella fatica; nõ sarãno ne anche flagellati insieme con loro.

Sappiamo ancora, che la vita suol'esser più cara della sanità, della robba, e dell'honore: *Cuncta quæ habet homo, dabit pro anima sua. e* L'huomo darà tutto quello, che hà per la vita sua. Ma li Martiri per mostrare l'amore, che portauano à Christo, con grandissima allegrezza spendeuano la vita; e noi per la medesima causa negaremo cose minori? In oltre, che sorte d'ingiuria è questa, se ad alcuno si

toglie vn mantello tutto logro, e spelato per dargliene vn'altro meglio, e nuouo? Hor chi faria quì resistenza, se non fusse qualche pazzo? Ne sarebbe manco balordo vno, che stimasse tãto vn cappello di tre quatrini, che ne rifiutasse cinquanta scudi. Iddio ci leua la sanità, la robba, e la riputatione, per darci maggior gratia, e maggior gloria. Hor che ingiuria è questa? E perciò S. Giacomo ci esorta: *Omne gaudium existimate, fratres mei, si in tentationes varias incideritis.f* Stimate per gran ventura, e statene molto allegri, fratelli miei, ogni volta che vi occorrerà esser tentati da diuerse tentationi. Perche è vna buonissima mercantia il cambiare le cose caduche, e fragili per l'eterne.

S. Ignatio Vescouo d'Antiochia ardeua di si gran desiderio di patire, che animosamente disse, *Ignis, crux, bestiæ, ossium confra-*

ctio:

ctio, membrorum diuisio, & totius corporis contritio, & tota tormenta diaboli in me veniant, tantum Christo fruar. Venghino pure contra di me il fuoco, la croce, le bestie; mi rompino tutte le ossa, mi squartino à membro à membro, e mi sminuzzino tutto quanto il corpo, & venghino contro di me tutti i tormenti del Diauolo; purche io mi goda Christo, perche il patire questi danni è cosa di gran guadagno.

a *Præscindendo à præsenti Dei decreto, & absolutè loquendo, non de pœna culpæ, sed de pœnalitatibus, vt distinguunt Theologi Vd. Vasq. tom.2. in 3. par. S.Th. q.69. disp.* 156. *De Baptismo cap.* 3 b *Matt. cap.*20, 15. c *Atg. to.* 8. *in ps*62 d *ps.* 72. e *Iob. cap.* 2.4. f *Iac. cap.*1.2.

§. 5.

RAcconta Giouanni Climaco vna cosa marauigliosa, ch'ei

ch'ei vide con gl'occhi proprij, e con le proprie orecchie sentì in vn monasterio. Era Econōmo di quel monasterio vn'huomo modestissimo, e mansuetissimo, come qualsiuoglia altro: il quale, hauendogli prima l'Abbate fatto vn'asprissima riprensione, comandò che come indegno di star in compagnia de gl'altri, fusse cacciato di Chiesa. Climaco, andatosene à parlar secretamente con l'Abbate, cominciò à difender gagliardamente l'innocenza di quel pouer' huomo, ch'era stato così aspramente ripreso. A cui l'Abbate prudentemente rispose in questo modo. Io sò molto bene, Padre mio, che il nostro Economo è huomo Religioso, e Santo; che fin hora non ha commesso cosa alcuna, che sia stata degna di sì mordace riprensione. Mà tù sai, che non si troua persona così barbara, e crudele, che ardisca di leuar di boc-

ca, ò di mano il pane à vn pouero bambino: cosi voglio che tu pensi, che vn Superiore del monastero non è buono ne per se, nè per altri, se non gl'è molto à cuore il promouere ad ogn'hora i suoi sudditi, à meritar la sù nel Cielo sempre maggiori premij, in qualunque modo, che à ciò fare occorra, ò sia con riprensioni, ò con ingiurie, ò con dispregi, ò con accuse. La Virtù da cose contrarie agitata sempre cresce, e s'auanza; con le ferite si rinuerde; frà l'ingiurie si solleua: e fiorisce frà le miserie, e frà gl'affanni, doue senza hauer chi la contrasti, si marcisce. Il Prelato dunque de' Religiosi, che in queste cose è negligẽte: priua questi del premio: & quei dell'essempio della Patienza, & à questi dà occasione d'insuperbirsi, mancando loro il santo essercitio di così seruare la modestia; come ancora in fertilissime terre vediamo accadere,

dere, che se non si coltiuano, e dalle pioggie non sono aiutate, subito producono infelicemẽte il goglio. Che se l'Abbate d'vn Monasterio fà bene, e sauiamente quando, anche con ingiurie, e villanie esercita gl'innocenti; per qual cagione Iddio, ch'è il Padre, & il Superiore, che gouerna questo grandissimo Monasterio del mondo, e fra'l mare, & il Cielo; come fra tante mura lo tien rinchiuso: Perche, dico, farà male questo gran Padre, & ingiustamente, se vorrà essercitare i suoi figliuoli con fame, con malatie, con pouertà, e con ingiurie? Buonissimo discorso. E certo, che la virtù senza hauere chi la contrasti, si marcisce. Confermisi ancor questo medesimo con quel graue, & alto parere di Q. Metello nel Senato. *b* Questi dopo che fù superata, e vinta Cartagine, disse alla presenza di tutto quanto il Senato: Ch'ei non sa-

sapeua, se quella Vittoria hauesse apportato più vtile, che danno alla Republica. Perche si come gli parea, che col restituir la pace le, fusse stata d'vtile, così con l'hauersi leuato dinãzi Annibale, le hauesse fatto qualche danno Poiche diceua, che col suo passagio in Italia s'era suegliata la Virtù del Popolo Romano, che dormiua; e ch'era da temersi, che trouandosi libera da sì gran nemico, non douesse ritornare nel medesimo sonno. Tenne adunque vgualmente per male, l'incendio delle case, il guasto delle campagne, lo spendersi quanto c'era; e'l rintuzzarsi i nerui dell'antica fortezza.

Ecco dunque vn più che certo oraculo, che la Virtù senza Auuersario si marcisce; e senza croce se ne stà dormendo la Patienza. Dio ti salui dunque ò croce pretiosa, la quale ci cancelli le macchie delle colpe, ci metti auanti vn specchio,

chio, accioche impariamo à conoſcerci, e ci conduci come in vn teatro per far moſtra della noſtra Patienza, e ci porgi non corone nauali, ne obſidionali, ne ciuiche, ne murali, ne caſtrenſi, mà ſi bene corone celeſti, ci ammaeſtri in ogni ſorte di virtù, e ci conduci à Dio. Adunque ò Signore, quì mi pungete, quì mi abbrugiate, quì mi tagliate, e lacerate, purche in eterno mi perdoniate. E così quando per l'auuenire ci ſarà offerto qualche altro più amaro calice, e ne ſarà dimandato, *Poteſtis bibere calicem? c* Potete voi beuere queſto calice? animoſamente riſpondiamo, *poſſumus, poſſumus*: sì sì che potiamo confidati, non nelle forze noſtre, ma ſi bene in Dio. Poiche non è maggiore il ſeruo del ſuo Signore. *d* E ſe Ioab Capitan generale ſe ne ſtà ſopra le pelle in campagna, ſotto li padiglioni, e ſarà troppo gran vergo-

gna,

gna, che Vria se ne stia commodamente in casa sua, & in vn letto spiumacciato si riposi. Ma sarà cosa vergognosissima, che sotto vn capo tutto insanguinato, e d'acutissime spine trafitto, si trouino membra delicate, e molli, che tutti di rose, e bei monilii adorni non spirino altro che profumi, e peregrini odori.

A noi dunque s'appartiene il capir bene, che vi sono infinite cagioni, per le quali Iddio esserciti i suoi scolari in questa sua Scuola; li trauagli con pensieri; li prema con dolori & in tutto, e per tutto asspramente li tratti. Con questi trauagli siamo ammaestrati per andar à godere quella beata immortalità; e per questa strada si và alla vita sempiterna. *Non itaque* (dice S. Agostino) *in flagello deficiamus, vt in resurrectione gaudeamus. f* Perciò non veniamo meno sotto il flagello per goder poi nella nostra

ſtra reſurrettione d'vna tranquilla, e ſempiterna vita.

a *Climac.gr.4.ant.med.* b *Valer. lib.7. c.2.poſt init:* c *Matth. c.20.22.* d *Io.c.15.15.* e *2.Reg. c.11.11.* f *Aug.tom.10. de Verb. Dom.ſerm.13.c.3.*

CAP. III.

Per qual cagione alcuni Diſcepoli in queſta Scuola ſiano trattati peggio de gl'altri.

E Querela antica de i ſcolari nelle ſcuole, e de'cittadini nelle Città, che alcuni ſiano più trauagliati de gl'altri: che à queſti ſi permetta ogni coſa, à quelli niente; che i corui ſiano laſſati andare, e riſtrette le pouere colombe: Che ciò non è ben fatto, parendo che tutti i cittadini debbano vgualmente eſſere trattati, e nondimeno per il più ſi vede, che i più ſcoſtumati, i contu-

tumaci,& i ribelli hanno più fauori,e sono premiati meglio di qualsiuoglia huomo da bene. Non pochi sono quei, che si sono lamentati di questo, e fra questi huomini Santissimi Geremia Profeta: *Quare* (dice egli) *via impiorum prosperatur? benè est omnibus, qui præuaricantur, & iniquè agunt? d* Perche causa è prospera la via de gl'Empij, & hanno bene tutti i preuaricatori, & quei che fanno male? Giob lamentandosi dell'istesso dice: *Quare impÿ viuunt, subleuati sunt, confortatique diuitÿs? e* Per qual cagione gl'empij viuono, e sono solleuati, e consolati con ricchezze? Ne meno di questi si lamenta il Profeta Abacuc, mentre quasi risentendosi dice à questo modo; *Quare respicis contemptores, & taces conculcante impio iustiorem se? f* Perche Signore, tenete gl'occhi vostri sopra quei, che vi dispregiano, e tacete,

e ve ne ſtate chèto mentre l'empio ſi mette ſotto i piedi chi è meglio di lui? E il Santiſſimo Rè Dauid tutto riuolto à queſte medeſime querele dice: *Mei autem pene moti ſunt pedes pene effuſi ſunt greſſus mei, quia Zelaui ſuper iniquos pacem peccatorum videns, et dixi, ergo ſine cauſa iuſtificaui cor meum?* g Vi mancò poco, che i piedi del mio penſiero, e della mia intentione non ſi moueſſero, partendoſi dalla rettitudine, perche hebbe zelo de i peccatori, vedendo la lor pace, e proſperità; E quaſi ſdegnato diſſi trà me ſteſſo. Adunque ſenza cauſa, in darno, e per niente hò cercato d'eſſer huomo da bene, con oſſeruar la legge di Dio, e far' opere buone. Adunque in darno ſiamo virtuoſi, ſe il vitio è più potēte; & è più premiato della Virtù.

Qualunque tu ti ſia dà, di gratia, vn'occhiata intorno al mondo, e vederai, che da per tutto

mo-

moiono quelli, dalla vita de'quali dependea la salute de molti, e che quei solamente restano in vita, che sarebbe stato meglio, che non fussero mai nati: Vedrai alcuni ladroni, & assasini esser sanissimi, & alcuni, che non sanno far male à nessuno, star sempre combattendo con diuerse malatie: E che non pochi de'i più tristi, e scelerati sono solleuati alla cima delle Dignità; & altri de' migliori, e più honorati stanno sempre contrastando miseramente con la pouertà. Chi sarà, che à bastanza si marauigli di queste cose? e chi non si sdegnarà ancora, che da pertutto il Vitio fiorisca, e la Virtù si lodi, e se ne stia tutta gelata, e fredda? L'istesso S. Agostino dice. *Nescimus quo iudicio Dei Bonus ille sit pauper, malus ille sit diues.* Non sappiamo ancora per qual giuditio di Dio quell' huomo da bene sia pouero, e quel tristo

sia

ſia ricco. Hora leuaremo dal mezo della ſtrada queſto intoppo, nel quale hanno inciāpato tanti huomini ſantiſſimi. Si hà dunque da riſpondere à queſta dimanda. Per qual cagione nella Scuola della Patienza ſiano più trauagliati, & afflitti, e ſpeſſo più dura, & aſpramente trattati quei, che ſono più docili, e modeſti, che gl'altri. Cioè per qual cagione i buoni hanno male, & i triſti bene.

f *Hierem. cap.* 12. 1. g *Iob. cap.*7. h *Abac. c.*1.3. i *Pſ.*72.3.

§. 1.

PAr coſa difficile da capire all' intelletto humano; Che la ſtrada, che han pigliato i triſti, ſia così proſpera, e felice. Se nella famiglia d'Adamo è vn innocente Abel, egl'è vcciſo: ſe nella caſa di Giacob v'è vn'obediente Gioſeppe, ſi getta in vna foſſa, è venduto à foraſtieri, e cacciato in prigione: ſe ſi ritroua vn feruente Elia, ſi

manda in esilio, e si muor di fame: se vn diuoto Daniele, è condannato ad esser diuorato da leoni: Se vn patiente Giob, è flagellato dal Demonio: Se vn Battista innocēte è tratto alle prigioni d'Herode: E se vi è qualche Pietro, che arda d'amore, e per forza rapito sotto la spada di Nerone. Riuolta pure tutte le sacre scritture dal primo cap. del Genesi fino all'vltimo dell'Apocalissi, non vedrai quasi mai altro, che le miserie, e le calamità de gl'huomini da bene. Andate pure ò mortali, e cercate tutte quante l'historie e sacre, e profane di tutti i tempi passati, che non trouarete altro da per tutto, se non le lagrime, e l'afflitioni de i piu santi huomini, che siano stati. In Athene il sauio Socrate, il buon Focione, il giusto Aristide, e'l vincitor Milciade patiscono cose indegnissime: Aristide ne guadagnò l'esilio, gl'altri la morte. L'istesso occorse

à Roma: Marco Catone, che fù essempio de gl'huomini saui & vn viuo ritratto di tutte le virtù, è tirato, spelato, spinto, sputacchiato, spogliato della Pretura, e della toga; dal Senato cacciato in prigione; & iui, come vn'altro Socrate, è sforzato à morire. Rutilio, e Camillo se ne vissero in bando; e Pompeo, e Cicerone da i loro istessi clienti furono vccisi. Il fine de gl'huomini da bene spesse volte è malo, e spessissime volte è pessimo. E chi sarà quello, che voglia attendere alla virtù, se così iniquamente vien premiata? Gio. Battista geme, e piange nella prigione, & Herode sguazza fra le delitie: Il pouero Lazaro se ne muore di fame, e quell'auaro riccone, boia di quel pouer' huomo, se ne stà vestito tutto di porpora, mangiando ogni giorno splendidissimamente. *Multæ tribulationes iustorum. b* Molte sono le tribulationi de gl'

huomini da bene, molte ſono, anzi moltiſſime. Che coſa fà quà Iddio? dorme egli forſe, ò pur diſſimula? quello, che tien minutiſſimo conto d'vn ſolo capello della noſtra teſta, d'ogni minimo vccellino dell'aria, e d'ogni minima foglia d'arbore; e non ne cade vna in terra, ch'ei no'l permetta: Può egli forſe ſtar à vedere tante, e così grand'ingiurie, e ſopportarle? *Quomodo ſcit Deus, & ſi eſt ſcientia in excſis?* Come dunque sà queſte coſe Iddio, e come ſi fanno la sù nel Cielo? Queſto è l'intoppo, e queſto è quello ſcoglio infame per la diffidenza di tanti, che n'hanno ſenza ragion temuto.

O mortali, sà beniſſimo Iddio tutte queſte coſe, è non è altrimẽte ingiuſto. Con grandiſsima ſapienza, e giuſtitia ſi troua nel mõdo queſta mutatione e viciſsitudine di coſe, che i primi ſiano gl' vlti-

vltimi, e gl'vltimi i primi, e che siano puniti gl'innocenti, & i colpeuoli assoluti. Per adesso in questo modo si viue: i tristi vanno inanzi, e fioriscono; e gl'huomini da bene son spreggiati, gemono, e si dogliono: i Padroni seruono, & i schiaui commãdano. Mà questo quanto poco tempo hà da durare? Altro determinarà l'Eternità. Adesso ci prouiamo per quella vita migliore: Ne ci marauigliamo che in questa proua ogni cosa vadà sottosopra, & alla riuersa; che la Virtù sia da continui trauagli oppressa, e che'l Vitio se goda d'vna tranquilla, e delicata pace; perche come dice Giob: *Nihil in terra sine causa fit.* d Non si fà cosa alcuna in terra senza ragione, e causa, delle quali hora noi n'esplichiamo alcune.

a *Sen. lib. de tranquill. cap.* 15. *post init.* b *psal.* 7. 10. c *psal.* 72. 11. d *Iob cap.* 5. 6.

§. 2.

LA Prima è per conformarsi, & assomigliarsi à Christo. *Nam quos præsciuit, & prædestinauit conformes fieri Imaginis filij sui.* a Percioche quei, che conobbe per suoi, li predestinò ancora, che fussero conforme all'Imagine del suo figliuolo Iddio ci mandò il suo figliuolo, mà in che Imagine di gratia, ò in qual figura egli ci si presentò? Certo non d'altro, che d'vn'huomo dispreggiatissimo, calamitoso, e crocifisso. Eccoti ò huomo, l'imagine, che tu hai da imitare, & alla quale t'hai d'assomigliare. Tutta la Vita di Christo non fù altro, che vna merissima Croce; e che vita è quella, che tu ti fingi quieta, piena di piaceri, & abondante di tutte le delitie? La stanza che si apparecchiò per la nascita di Christo fù vna stalla: à pena nasce, che lo cercano di far morire: e nato fù posto

ſto in vna culla, non d'auorio, ne d'argento, mà in vn vil preſepe di paglia: Paſſà la puericia, e giouentù ſua in continue fatiche e pouertà, & egli ſteſso dice: *Pauper ſum ego, & in laboribus a iuuentute mea.* E Io ſon pouero, e ſempre hò faticato, e trauagliato ſino dalla mia giouentù. Quando cominciò a predicare nõ riceuette altro che villanie, diſpreggi, & ogni ſorte d'ingiurie. Non vi mancarono di quei, che pigliarono inſino i ſaſsi per lapidarlo; altri che il condussero su la cima d'vn monte per precipitarlo: E finalmente per cõpimento di tutte l'ingiurie muore in vna croce, & è ſeppelito in vn ſepolcro, che non era ſuo. E ſi come Chriſto cominciò a patire prima che naſceſse, così non laſso di patire ancor dopò che fù morto. Dopò la morte eſsendo gia ſepolto ſente dirſi, *ſeductor ille.* Quel ſeduttore. Si che Chriſto potreb-

be di se stesso dire con ogni verità; *In me trãsierunt iræ tuæ, & omnes fluctus tuos induxisti super me.* d Tutti i vostri sdegni, Signore, son venuti contro di me: & hauete voltato sopra di me tutte l'onde dell'ira vostra. E questa è l'imagine del figliuolo di Dio, ch'ei propone da imitarsi. Questo è il colore della liurea del Rè del Cielo, & il vestirsi di questa liurea non è altro, che l'esser tribulato, e variamente afflitto. Verissima sentenza. Tutta la vita di Christo fù croce, e martirio, e tu ti vai cercando pace, & allegrezza? In alcune Vniuersità vi è questo costume, che i scolari, che stanno in qualche Collegio, vestino tutti ad vn modo: così Dio nella Scuola della Patienza, vuole che i suoi Alunni, & i suoi scolari vadino tutti vestiti d'vn colore, e portino le medesime insegne del suo figliuolo: e li veste tutti di dispreggio, d'irrisioni, d'op-

d'opprobij, di calunnie,e di calamità. E questo vuol dire, che li hà predestinati, che siano conformi all'imagine del suo figliuolo.

L'altra causa è perche *la Calamità,e l'afflittione è vn stimolo alla nostra dapocagine.* Tutti noi altri per il più fuggēdo la fatica siamo inclinatissimi alle feste, & all'otio. Di quì è, che quando non vi sono stimoli, ci mettiamo vergognosamente à dormire non senza gran danno della nostra salute. Vna veste, che stia sempre otiosa, se la mangiano le tignole. Vn campo che non si lauora mai, si riempie di spine: E nell'acqua, che stà sempre ferma, vi stanno li rospi, e le ranocchie. E l'huomo, che non è trauagliato, è sneruato dalle delitie, e si riempie de' vitij. E questo è, che *Dũ dormiũt homines, venit inimicus homo, & superseminat zizania.f* Mentre gl'huomini se ne stanno dormēdo, vien'

il nemico, e semina zizanie. Mentre Sansone se ne stà dormendo, e col capo in grembo à Dalida, perde co' i capelli ancor tutta la forza. È vero, che lo suegliarono i Filistei, ma già il trouarono mal cōcio, e tutto dalle forze abandonato. Scipione Nasica, quel gran sauio, perche fù di parere, che non si distrugesse Cartagine, accioche sempre vi fusse chi tenesse suegliati i Romani; e non li lasciasse dormire. L'istesso Iddio pose nel mezo del suo popolo d'Israele gl'Hetei, i Gergezei, gl'Amorrei, i Cananei, i Ferezei, gli Heuei, e li Iebusei lor fortissimi nemici, acciochè il popolo d'Israele non s'addormentasse ne i vitij, & hauesse sempre vna perpetua materia di combattere, e di vincere.

Nel tempo, che Dauid non era ancora proclamato per Re, e se ne staua nascosto nelle cauerne, e spelonche delle fiere, non essendo in al-

alcun luogo ſicuro, ſi fece gran ſcrupulo di toccare etiandio Saul ſuo capitaliſſimo nemico: mà poi acquiſtata la pace, e la tranquillità, e ſtandoſene già frà le delitie otioſo, non hebbe paura d'vccidere con lettere il fedeliſſimo Vria.

La Chieſa non fù mai più fiorita, ſe non quando fù piu afflitta, e fra le croci, e le ſpade mirò le pugne, e le vittorie de'ſuoi martiri. Il medeſimo auuiene à ciaſcun'huomo, perche quando non è trauagliato, s'addormenta, e penſa à i vitij. E veramente ſe non ſiamo tribulati, moleſtati, e punti diuentiamo dapochi, e ſe non c'interuiene qualche coſa, che ci auuerta della noſtra fiacchezza; ſtiamo quaſi ſempre oppreſſi da vna continua ebrietà. Ma oſſeruiamo di gratia in queſto luogo ciò che taluolta fà il maeſtro nelle ſcuole. Vede egli qualche volta due

de'suoi scolari, che in diuersi banchi stanno dormendo, all'hora egli grida, e dice a vno. E là sueglia vn poco colui, che dorme, pungilo vn poco, e fagli passare il sonno: A quell'altro non dice niente, mà s'infinge di non veder che dorme. Mà perche non fà suegliare l'vn, e l'altro? La causa è in pronto. Perche à quello, essendo vn giouanetto docile, e capace di disciplina, di lingua, e d'ingegno pronto; e perciò caro al maestro, li farà fra poco ripetere la lettione: mà quell'altro Endimione, ch'è vn'apone della scuola, e grosso di legname: non stà mai cheto, ne fà mai bene, se non quando dorme; Questo il maestro lo lassa stare, ne se ne cura, e si cõtenta, che dorma più tosto; che stia ciarlando, e iturbi gl'altri. Così Dio preme, sueglia, & essercita quelli, che sono più docili delli altri, e gli sono più cari, e flagella molto be-

ne quegli, che si piglia per figlio.
a *Rom.*8.29. b *Psal.*87.8. c *Matth. cap.*27.63. d *Psal.*87.8. e *Thom. à Kemp. lib.*2. *cap.*12.*n.* 7. f *Matth. c.*13.25.

§. 3.

LA terza causa è perche con il trauaglio, & Afflittione *cresce la fede*. Egli è necessario, che creda, chiunque vuole imparare. Noi crediamo, che vi sia il Paradiso, e che vi sia l'inferno; mà come, e con quanto viua fede lo crediamo? Colà non vi giunge l'occhio nostro, ne vi è alcuno, che ritorni dal Cielo, ò dall'Inferno, e ci porti nuoua, come di là passino le cose. Questo pensiero tutti tormenta. *Dixerunt enim cogitantes apud se non rectè; non est qui agnitus sit reuersus ab inferis.* Poiche pensando malamente dissero frà se stessi: non habbiamo mai conosciuto alcuno, che sia ritornato dall'inferno. E perciò habbiamo à cre-

à credere fermissimamente l'vn, e l'altro, se pure non vogliamo dire, che Dio sia ingiusto. Perche se Iddio in questa vita non castiga i tristi, nè premia i buoni, come pure s'è obligato à fare, è cosa certa, che in luogo migliore non lasserà di rimunerare liberalissimamente la Virtù. Mà si vede chiaramente, che di quà si nega il premio alla Virtù di molti, che vediamo oppressi da dura pouertà, grauati da continue infermità, e cinti d'ogn' intorno d'innumerabili mali. Mà ne anche i tristi in questa vita hanno il loro castigo, poiche nauigano felicissimamente, & hanno tutti i venti in fauore, meritandosi però più tosto di patire fierissime, e grauissime tempeste. E perciò la Speranza di quelli si deue ogni giorno accrescere, doue questi per il contrario deuono sempre temere il Giudice futuro, che essi hanno si
gra-

grauemente offeso. In verità, che niuno è buono, ò tristo per niente. Essendo dunque che niuno è tanto tristo, e cattiuo, che qualche volta, come scordatosi della propria malitia, non faccia, ò dica qualche cosa di buono: Questa ancora, per poca e minima che sia, non manca mai del suo premio: mà i tormenti eterni, che hanno d'hauere i tristi, *differuntur non auferuntur*: non se gli leuano nò, mà vengono lor differiti doppo questa vita. *Altissimus est patiens redditor.* a Iddio hà vna gran patienza in castigare. La onde quì fà di bisogno d'auuiuar la fede, accioche da queste pene, e premij si breui, e momentanei, si cōcepischino profondissimamente i premij eterni, e li eterni supplicij.

La quarta causa è, perche con l'Afflittione s'illumina l'intelletto. Hà da durar molta fatica il po-

uero maestro nelle scuole, accioche i scolari imparino à poco à poco ad esser sauij, e lassar le bagatelle, e comincino ad imparare, che non sanno niente. Questo istesso fà Iddio nella Scuola della Patienza; *Vt vexatio det intellectum. b* ci manda la tribulatione per illuminarci l'intelletto.

E veramente che noi non potiamo intendere à bastanza, quanto siamo miseri, fragili, e caduchi, finche le miserie istesse non ce'l persuadono. E siamo tanto pieni d'amor proprio, che teniamo per cosa certissima di non hauer forze bastanti à sopportar tante cose; Mà l'esperienza, che contra di noi è vn bnonissimo testimonio, ci fà vedere à nostro dispetto, quante cose possiamo sopportare per Christo, se noi vogliamo. Molti infermi vi sono, che patiscono cose, ch'essendo sani non s'haueriano mai creduto di poterle sop-

portare. Mà sopportando impariamo ancor questo, ch'è di conoscere quanto poca, e picciola sia la nostra patienza. E facil cosa il far del patiente, quando non ci è niente da patire. Il Rè Dauid riprendendo se stesso dice: *Ego dixi in abundantia mea, non mouebor in æternum. Auertisti faciem tuam à me, & factus sum conturbatus.* Signore quando io stauo quieto, e non ero trauagliato da cosa alcuna, & abondauo di consolationi, mi vantai, e dissi, che non mi sarei scomposto per cosa, che mi fosse occorsa; ma voi, per farmi vedere quale io fussi, e per illuminarmi l'intelletto, riuoltaste da me la vostra faccia, e subito mi conturbai. S. Pietro non si hauerebbe mai creduto d'esser così timido, e codardo, se non hauesse fatto così miserabile caduta. Hauea egli sparso queste parole magnifiche nel cenacolo: *Et si oportuerit me*

mori

mori tecum, non te n gabo: Et si omnes scandalizentur, non ego. Ancorche fosse di bisogno morire insieme con voi, Signore, io non vi negarò mai: E benche gl'altri si scandalezzino, questo però non farò io. Mà non passò troppo, ch' egli imparò à conoscersi. Per questo l'Ecclesiastico ci esorta con quelle parole: *Fili in vita tua tenta animam tuam, & si fuerit nequam, non des illi potestatem. Qui non est tentàtus, quid scit?* e Figliuolo mentre sei viuo, fà proua dell'anima tua, e se la trouerai cattiua, non la lasciar fare à modo suo. E che cosa sà quegli, che non è tentato? Per conoscersi bene è necessaria l'esperienza. Nessuno saperà mai quello, che tu ti possa, ne anche tu stesso, se non te ne darà occasione qualche cosa più difficile, che per sorte ti occorresse. Non si può sapere fin doue arriui il suono d'vna tromba, se quella non

la non si gonfia. Il Pepe intiero all'hora si sente, quanto sia odorifero, quando si pesta. All'hora si conosce, se vn leuto, ò vna viola sia ben accordata, quando dalla mano, ò dall'archetto vien toccata. Quanta fusse la patienza della Beatissima Vergine, si vide benissimo nella stalla di Betleme, nella fuga d'Egitto, e sotto la croce nel monte Caluario. Quanto grande ancora fusse la patienza di due santissimi Anachoreti Beniamino, e Stefano, ne fan testimonio le lor grauissime infermità: E quanto à Stefano s'appartiene, mentre il Chirurgo gli tagliaua le sue putride membra, egli fra tanto, per non perder niente di tempo, faceua treccie di foglie di palma, e sopportò con tanta patienza tutti i tagli, che quello gli diede, non altrimente che gli hauesse dato a tagliare vn'altro corpo, che non fusse stato il suo. E mentre gl'altri

ch'erano

ch'erano presenti, e guardandolo sentiuano i suoi dolori, Stefano disse loro: figli miei tutto quello, che fà Dio, lo fà per bene. Patiamo pure, e combattiamo mentre siamo alla guerra. Perche è meglio a patire vn breuissimo dolore, che andar à prouare gl'eterni supplicij. g Beniamino poi, che per lo spatio d'ottant'anni era sempre vissuto virtuosamente, & haueа potuto col solo tatto guarire qualsiuoglia infermità, egli alla fine diuenne miserabilmente hidropico. E venēdolo à vedere il Vescouo Dioscoro con Euagrio, e con Palladio: Venite di gratia a vedere, diceua, vn nuouo Giob, che non solamente con incredibile patienza ricuopre i suoi dolori, mà ringratia ancora Iddio, che gli sia permesso d'esser infermo. A cui l'istesso Beniamino rispose in questa forma: Figliuoli pregate Iddio, che non sia hidropico l'huomo interio-

teriore. Il corpo non mi fù egli di giouamento, quando ſtette bene? nè hor, che ſi marciſce, mi fà danno.

a *Eccl.cap.*5.4. b *Iſ*28.18. c *Pſ.*29.7. d *Eccl.c.*37.30. e *Id.c.* 34.9. f *Pall. cap de Stephano.* g *Pallad.cap.* 13. *& Heraclid.in ſuo Paradiſ.in fin.*

§. 4.

LA Quinta cauſa è, perche l'Afflittione è vn grandiſſimo argumento, e vn potentiſſimo ſtimolo del Profitto, che facciamo. Li maeſtri nelle ſcuole danno più da fare, e caricano più quei, che ſperano douer meglio riuſcire. Di queſta coſa ſapientiſſimamente, diſcorſe quel Sauio Romano, in queſto modo: Perciò Iddio, quei che proua,& ama, l'indura, li riconoſce, e li eſercita; mà quei, che pare ch' ei laſſi fare, e non li tocchi; li conſerua così molli, e delicati per i mali, che han da venire.

re. E fate errore à pensare, che se n'eccettui alcuno. A quegli ancora, che longo tempo sarà stato felice, verrà la sua Et à quelli, che pare si siano lassati andare, s'è differita la pena. Per qual cagione, Dio benedetto, quando c'è vn' huomo da bene, gli manda infermità, ò con qualche altro incommodo l'affligc? Per qual cagione alla guerra, le più pericolose imprese si commettono a i più forti? Il Capitano manda i più scelti soldati ch'egli habbia ad assaltar di notte con occulte insidie gl' inimici; questi manda a far scoperta, & a leuarli il posto E niuno di questi si lamenta con dire, il Capitano mi tratta molto male; ma si bene, che hà hauuto giuditio. & hà fatto benissimo. Dichino l'istesso tutti quei, a'quali è concesso il patir cose, che à codardi, e vili sono flebili, e dolorose: E parso a Dio che noi siamo degni per cui si mostri

ſtri al mondo, quanto poſſa patire la natura humana. Perciò Iddio oſſerua con gli huomini da bene il medeſimo modo, che tengono i maeſtri co'loro ſcolari, che fanno più faticare quei, de quali hanno migliore, e più certa la ſperāza. Credi tù forſe, che i Lacedemonij odiaſſero, e voleſſero male à i lor figliuoli, quando volendo far vn ſaggio della lor buona, ò mala inclinatione, li faceano aſpriſſimamente battere in publico? Gl'iſteſsi Padri loro erano quelli, che li eſortauano à ſopportar patientemente quelle battiture, e vedendoli già tutti quanti laceri, e mezo morti, li pregauano, che voleſſero perſeuerare à riceuere ſopra le prime nuoue percoſſe. Che marauiglia dunque, ſe Dio tratta con aſprezza i ſpiriti generoſi. Non e mai molle, e delicato l'ammaeſtramento della Virtù. Ci batte, e ci ſtratia la calamità? non è cru-

deltà, ma combattimento. Quanto più spesso ci essercitaremo in questo, tanto più forti diuerremo. Il Signore castiga quello, ch'egli ama: *Quem diligit Dominus castigat.* *b* Nel qual senso dice S. Agostino egregiamente: *Boni laborant, quia flagellantur vt filij; mali exultant, quia damnantur, vt alieni: ergo ne timeas flagellari, sed timeas exhæredari.* *c* Li buoni trauagliano, perche sono flagellati come figliuoli: I tristi stanno in festa, perche sono condennati, com'estranei: non temere dunque d'essere flagellato; ma si bene temi d'esser eshereditato, e priuato dell'heredità.

Faraone Rè dell' Egitto fece vn' ingiustissima determinatione contra i bambini delli Hebrei, ordinando alle raccoglitrici, che partorendo qualsiuoglia donna Hebrea vn figlio mascio, l'vccidesse: *Si masculus fuerit, interficite eum.*

eum. d Origene eſpone così queſta crudel commiſsione: *Si rarum quemque videas, vnum ex mille, ad dominum conuerti, & ea, quæ æterna ſunt quærere, odiſſe delitias, amare continentiam, &c. hunc quaſi maſculum necare cupit Pharao Rex Tartari, & mille aduerſus eum machinis pugnat.* e Se tal volta vederai qualcheduno (che ſarà raro, & vno frà mille) che ſi conuerta da douero à Dio, che cerchi le coſe eterne, che fugga le delitie, ami la continenza, &c. Subito Faraone, ch'è il Demonio dell' Inferno, cerca d'vcciderlo come maſchio, e lo combatte con mille ſorte di machine. E così neſſuno deue marauigliarſi, che i corui ſi laſcino andar liberi, e ſi tenghino ſtrette le colombe, che i triſti ſiano felici, e miſeri i virtuoſi. Soleua dire vna volta Demetrio: *Nihil mihi videtur infelicius eo, cui nihil vnquam euenit*

aduerſi. f Niuna coſa mi pare più inſelice, ne più diſgratiata di colui, che non hà mai patito alcuna auuerſità. In queſto medeſimo ſenſo diceua Biante, che quegli era infelice, che non potea ſopportare l'infelicità. Queſte ſentenze de Sauij vengono da quel Sauio di Roma, confermate in queſto modo con vn chiariſſimo teſtimonio: *Breuem*(diſse egli) *tibi formulam dabo qua te metiaris, qua te perfectũ eſſe iam ſentias: Bonum tunc habebis tuum, cum intelliges infeliciſſimos eſſe felices. g* Io, dice, ti darò vn breue modo da miſurarti, e vedere ſe tù ſei perfetto: & è che all'hora ſarai tale, quando intenderai, che li più infelici ſono felici. Qual Chriſtiano ſarà quello dunque, che non giudichi d'eſſer miſero, ſol perche rariſsime volte gli ſopragiunghino le miſerie? Seicento cauſe ſi poſsono intorno à ciò apportare.

a *Senec. lib. de Prouid. c.* 4. b *Hebr. cap.* 12. 7. c *Aug. in Psal.* 93. d *Exod. cap.* 1. 16. e *Origen.* f *Senec. lib. de Prouid. cap.* 3. g *Id. ep.* 124. *& hoc omnium epistol. clausula est.*

§. 5.

MA dato che non potiamo assegnar causa alcuna, perche con ragione siamo taluolta miseri, & afflitti; nondimeno non dobbiamo ne anche rispondere vna minima parolina contra quello, che ordina il maestro. E che, non sappiamo forse ciò, che s'vsa tra scolari? Se'l maestro grida dalla Catedra: Horsù tale, esci suora, & apparecchiati per vn cauallo, che hor hora à te me ne vengo. Che se lo scolare all'incontro hauesse ardire di parlare in qualsiuoglia modo, e dire. Perche Sig. Maestro? che cosa hò fatto? Subito ripigliaria il maestro: Che dici tù tristarello? ancor mi dimandi perche hai

d'andar à cauallo? sù presto, mettiti in ordine di pagar con doppio castigo, la colpa, che a questo modo interrogando radoppiasti. Ottimamẽte dice Saluiano, e come vn maestro di scuola à pũto: *Quid me interrogas, quare alter maior, alter minor, alter miser, alter beatus? Causã Dei nescio, sed ad plenissimã rationẽ abunde sufficit, quod à Deo agi ista demonstro.a* Che mi stai à dimandare, perche vno sia maggiore, e l'altro minore, vno infelice, e l'altro beato? La causa, perche Iddio lo faccia, io non la sò, ma bastiti pure per sufficientissima ragione, che io ti dica, che così vuole, & ordina Dio. E così basti per tutte le ragioni, che si potrebbono apportare, il sapere solamente, che l'autore di tutte le pene e di tutte le calamità è Iddio. Così vuole, & ordina il sapientissimo maestro di questa scuola: Hor che vogliamo contrastare noi al-

tri

tri pouerelli:Il Real Profeta Dauid tirato quì da vn poco di curiosità, si pensaua di trouar le cause di questo sì nascosto misterio dicendo: *Existimabam,vt cognoscerem hoc; labor est ante me.* Io mi pensaua trouar le cause di questa cosa, mà mi affaticai indarno: Vattene dunque ò mio curioso pensierò. *Si dicebam:narrabo sic, ecce nationem filiorum tuorum reprobavi.* S'io diceua, nò, che la cosa passa di questa e questa maniera: Ecco, che io riprouai tutta la natione de i nostri figliuoli: Accusarei grauemente Abel, Noè, Abramo, Isac, e tutti gl'altri, che furono cari à Dio, s'io dicessi che furono stati abandonati da Dio,poiche è cosa chiarissima, ch'essi furon tutti flagellati,ò s'io giudicassi,che indarno hauessero seguito la virtù. Che cosa dunque s'hà da dire,vedendo che indifferétemēte sono flagellati i buoni,& i cattiui? *Labor est ante*
 me-

me, donec intrem in sanctuarium Dei, & intelligam in nouissimis eorum. Io m'affatico indarno, finche non entri nel Santuario di Dio, e dal fine, che essi fecero non intenda le cause, perche Dio perdoni a questi, e castighi questi altri; non le potremo mai capire à bastanza, finche non ci sia lecito vedere nell' altro mondo questi valorosi soldati di Dio. Chiunque adunque si mette à considerare le pene disuguali de i mortali, dica pure insieme con quel Rè: *Iustus es Domine, & rectum iudicium tuum.* Voi sete giusto Signore, e'l vostro giudicio è retto. Et io quando son punito, confesso d'hauer ciò meritato mille volte. Perche poi siano castigati gl'altri, non tocca à me il dimandarne conto a Dio: Questo sò, che i Giuditij di Dio sono vn profondo abisso; veglia sempre quell' occhio diuino, e quando ti pensi ch'ei dorma,

all'hora più che mai sta aperto, e veglia.

Per intender meglio questo secreto, eccitando S. Agostino la nostra attétione, così dice: *Videte fratres mei, & aduertite: illi Deus irascitur, quem peccantem non flagellat. Nam cui verè propitius est, non solum donat peccata, ne noceant ad futurum sæculum; sed & castigat, ne semper peccare delectet.* b Vedete fratelli miei, & attendete bene; che Dio s'adira con quello, che non flagella, quando pecca: Perche à chi egli veramente perdona, non solamente li perdona li peccati, che non faccino lor danno nel futuro secolo; mà li castiga ancora, acciochè non piaccia lor sempre di peccare. Nel che Iddio si porta come vn medico, che sappia benissimo, ciò che sia più espediente, e più conuenga à ciascuno infermo. Dimmi vn poco, perche causa il medico da più

assenzo,e più ellebcro ad vno,che ad vn'altro?certo non per altro, se non perche così richiede la infermità,ò la natura dell'Infermo. L'istesso pensa di Dio, il quale per bocca di S. Agostino così parla all'Infermo: *Ego noui, quem curo,non mihi det,qui ægrotat consilium: tanquam emplastrum mordax vrit te,sed sanat te. Rogas medicum vt tollat emplastrum, & non tollit,nisi cum fuerit sanatum, quo posuerat. Virtus in infirmitate perficitur.* c Io conosco molto bene l'infermo, ch'io curo, nè in questo l'amalato mi dia consiglio. L'impiastro, ch'io adopro per curarti inquanto ch'è mordace, ti tormenta;mà ti sana:Preghi il medico che ti leui l'impiastro, e non te lo leua, finche non sia sanato doue te l'hauea posto; poiche la Virtù nell'infermità si perfettiona. Quindi è verissimo quel detto: *Vnica,& non fallax Virtutis obrussa*

russa, & probatio est afflictio. d Che l'afflittione, & il trauaglio, è vnico essame, e vera proua della Virtù.

a *Saluian.* b *Aug. in Ps. 98. post med.* c *Aug. vbi supra.* d *Lips. lib. 2. de Constant. cap. 8 Obrussa est monetæ aureæ per ignem examen, & depurgatio.*

CAP. IV.

Si vanno dichiarando ad vna ad vna le prime cinque sorti di pene, e d'afflittioni.

HAuea vna volta vn gran Prencipe comãdato, che se gli depingesse vn'impresa à questo modo. Il corpo era vna zucca, che staua sopra l'acqua, e come che intendesse benissimo la sua natura haueua scritto di sopra questo motto: *Iactor, non mergor.* Sono sbattuta si bene: mà nõ sõmersa. Poiche la leggierezza

del loro ſpognoſo corpo inſegna à nuotare alle zucche. Non molto diuerſa di queſta impreſa fù quell'altra, che riferiſce Claudio Paradino, e fù dell'Illuſtre Ammiraglio Cabothz; il quale leuò per impreſa vn pallone da vento con queſto motto: *Concuſſus ſurgo*. Percoſſo m'inalzo. Poiche queſti palloni s'imparano a volare con le percoſſe.

Vi ſono moltiſsimi huomini, che non imparano a metter ceruello, ſe non con le percoſſe; e all'hora aſpirano al cielo, quando comincia loro a parer vile la terra, & all'hora ergono la mente alle coſe eterne quando ſtanno male fra queſte caduche, e fra li *Concuſſi ſurgunt*. Percoſsi s'inalzano à guiſa di palloni pieni di vento, i quali quanto più fortemente ſono percoſsi, tanto più in alto volano. E queſto è quello, che noi habbiamo moſtrato ne i trè primi capito-

pito-

pitoli precedēti. Adesso veniamo la dichiarare le forme, e le specie delle istesse Afflittioni, e calamità, e quali dicemo esser di dieci sorti.

§. I. *Delle Verghe.*

IL Primo instrumento cruciabile, & afflittiuo, che sia nella Scuola della Patienza, col quale si castigano i scolari, sono le Verghe. L'infermità è vn'afflittione da tutti conosciuta. E chi è quello, che sia di così buona sanità, che non si senta percuotere qualche volta da queste Verghe? A pena si trouara vn'huomo, che si possa scordare d'esser soggetto alle malatie. Qualunque per forte, e robusto che sia, sente taluolta qualche cosarella. Perche ò dogliono gl' occhi, ò i denti, ò le braccia, ò lo stomaco, ò le gambe. E ci marauigliamo di questo! siamo vn seminario d'infermità, e ci par cosa nuoua l'amalarsi? L'infermità ha il suo luogo in qualsiuoglia for-

te di vita. Anzi subito, che nasciamo, cominciamo ad ammalarci, il che facilmēte crederemo à S. Agostino, mentre dice: *Quis enim non ægrotat in hac vita, quis non longum languorem trahit? Nasci hic in corpore mortali incipere, ægrotare est.a* Chi e quello, e che in questa vita non si amali, e che per molto tempo non languisca? Il nascere in questo corpo mortale, non è altro, che vn cominciare ad amalarsi. Adunque che paura habbiamo, quando ci vengono l'infermità?

Questà vita è vna perpetua infermità. *Hæc vita morbus est perpetuus.b* disse il medesimo Santo. E Seneca dice: *Sed est etiam, mihi crede, in morbo virtuti locus.c* mà credimi pure, che ancor nell' infermità hà luogo la virtù. Quindi è, che S. Ambrosio diceua con verità: *infirmitas corporis, sobrietas mentis est, infirmitas virtutum*

tum officina est. d L'infermità del corpo, è sanità dell'anima: & è vn' officina delle virtù. E come dice S. Girolamo; *Satius est stomachū dolere, quam mentem.* e E meglio, che ci doglia lo stomaco, che l'anima.

Vi sono stati alcuni, mà pochi, che con intiera sanità sono arriuati fino alli ottanta anni; alla fine la casa cominciò à cadere, si sfece, e rouinossi afatto. Mà sappiamo al meno questo, che niuno quasi meglio si ammala di colui, ch'essendo sano, ciò spesso impara appresso gl'ammalati. Qui potrà ciascuno dimandar à se stesso: se tu fossi infermo, come questo altro, che faresti? come ti portaresti, come saresti quieto, e piaceuole nel parlare, e come saresti patiente in sopportar questi dolori?

Mà quella sì, ch'è cosa da huomo desperatissimo, e da vno, che malamente ama la vita sua, il cercar

car rimedio per la sua infermità, da i maghi, e fattucchiari. *Num quid non est Deus in Israel, vt eatis ad consulendum Beelzebub, Deum Accaron?* f Non vi è forse Dio in Israele, che habbiate d'andare à consigliarui col Demonio? Le infermità ci hanno da tirare à Dio, e non a i nemici di Dio, nè al Demonio.

Li Hebrei, quando eran sani, si scordauano di Dio. *At vbi multiplicatæ sunt infirmitates eorum, postea accelerauerunt.* g Mà come Dio mandò loro dell'infermità, s'affrettarono à far la volontà di lui. Si fà taluolta vn cauterio al collo, al braccio, ò a vna gamba, perche il capo stia meglio: così Dio fa il cauterio al corpo, perche stia bene lo spirito. *Infirmitas grauis sobriam facit animam*, disse l'Ecclesiastico. Vna graue infermità risana l'anima. E certo ch'è molto meglio arder nel fuoco del-

le

le febri, che nelle fiamme de' Vitij.

Molti, quando sono infermi, all'hora s'infastidiscono di qualche vietato piacere. E però disse bene S. Gregorio. *Diuina dispensatione agitur, vt prolixiora vitia, ægritudo prolixior exurat.* b E prouidenza di Dio, che i peccati, che sono più inuecchiati, & hanno durato più tempo, siano da vna più longa infermità purgati, & arsi. Spesse volte i nostri mali costumi, che mai habbiamo voluto corregere hanno di bisogno di qualche longo, e continuo flagello; Che se DIO percuote così aspramente, quando perdona, che farà quando incrudelirà per il suo giusto sdegno? E con quanta seuerità castigarà di là i cattiui, ch'egli odia, se di quà affligè tanto i buoni, ch' egli ama?

Vi fù vna volta vn Religioso, come riferisce Ruffino, che pregò S. Giouanni Anacoreta, che lo liberasse da vna terzana, ch'ei patiua;

ua; mà quello così gli rispose: *Rem tibi necessariā cupis abijcere: Vt enim sapone panni lauantur, sic mentem morbi eluunt.* i Tù desideri di priuarti d'vna cosa, che ti è sommamente necessaria; Perche si come col sapone si lauano le macchie de i panni; così l'infermità lauano le macchie dell'anima. L'infermità del corpo è salute dell'anima; e la virtù nell'infermità si perfettiona.

Per questa medesima causa vn Religiosissimo vecchio (come molti raccontano) disse à vn suo Discepolo infermo queste parole: *Ne tristeris, fili, ob morbum corporis: Si ferrum es, per hunc ignem rubiginem exues; si aurum es, nouum nitorem indues. Non igitur angaris animo: si Deus torquere te velit, & in morbo esse: tu quis es qui diuinæ resistas voluntati, aut eam molestè feras?. Itaque sustine, & roga Deum, vt quod ipse vult,*

& tu

& tu quoque velis. k Non ti attristare figliuolo per l'infermità del corpo: se tu sei ferro, con questo fuoco ti leuarai la ruggine; se sei oro, diuentarai più bello. Non ti pigliar dunque fastidio: se Dio ti vuol affligere, e vuole che tu stij ammalato: chi sei tu, che possi resistere alla diuina volontà, ò hauer à male ciò, ch'ella fà? Perciò habbi Patienza, e prega Dio, che ti conceda, che tu ancora vogli ciò, ch'egli vuole.

E veramente, se vogliamo considerar bene tutto questò, trouaremo, che l'infermità è vn dono di Dio tanto importante, e si pretioso, che non si potria pagare con seruitij di cent'anni. Percioche nell'Infermità siamo inuitati à far la pace con Dio, il quale haueuamo forse con empia guerra prouocato. S. Gregorio dice: *Admonendi sunt ægri, vt considerent, quanti sit muneris molestia corpora-*

ralis, quæ & admissa peccata diluit, & ea quæ admitti poterant, compescit. l Si deue auuisare à gl' infermi, che considerino bene, quanto gran dono sia l'infermità del corpo, la quale cancella i peccati cõmessi, e non lascia fare quei, che si poteuano cõmettere. E così disse sapientissimamente Salomone: *Liuor vulneris absterget mala.m* Il sangue, ch'esce dalla ferita, lauarà i peccati. Perche come interpreta S. Gregorio: *Flagellorum dolor vel cogitatas, vel perpetratas nequitias diluit. n* Il dolor, che si sente ne i flagelli, e nelle afflittioni, che Dio ci manda, cancella tutti i peccati, ò siano pensati, ò fatti. *Quapropter admonendi sunt ægri, vt eò se filios Dei sentiant, quò illos disciplinæ flagella castigant: Nisi enim correctis hæreditatem dare disponeret, erudire eos per molestias non curaret.* E per ciò, dice il medesimo Santo si deue

ue auuisare à gl'infermi, che intanto si tenghino per figliuoli di Dio, in quanto vengono corretti con diuersi flagelli. Perche se Dio non volesse dar loro l'heredità, non si curaria d'ammaestrarli con l'infermità. E però chi è afflitto, & ammalato si consoli pure, e dica: Mi basta d'esser amato; mi basta che sia sicura la speranza: Perisca pur il corpo, che necessariamente hà da perire, purche non perisca l'anima.

E chi sarà quello, che si lamenti, che se gli getti à terra vna casuccia vecchia per fargli vna bella casa nuoua? Così ne anche si deue lamentare qualsiuoglia infermo, etiandio che sia vicino à morte. Perche sappiamo, *Quoniam si terrestris domus nostra dissoluatur, quòd ædificationem ex Deo habemus; domum non manufactam, æternam in cælis.* o Che se questa nostra casa terrena se ne và a ter-

ra, habbiamo nel Cielo vna stanza preparataci da Dio, vna casa non fatta con le mani d'huomo, che non sia durabile; mà vna casa eterna fatta à posta per noi dall'istesso Dio.

Mà mi dirai. Ch'è facil cosa à vn sano consolar vn'infermo; altrimente parliamo, quando altro sentiamo. Chi sarà quell'infermo che creda, che l'infermità s'habbia d'anteporre alla sanità? Hora fratel mio, tu ti mostri in questa cosa (e sia detto con tua pace) troppo appassionato, e per huomo affatto ignorante, & imperito nella Christiana disciplina. Non sai tù forse quello, che dice S. Paolo: *cùm infirmor, tunc potens sum.* Quandò io m'ammalo, all'hora stò bene. In questo medesimo senso disse S. Gregorio. *Aduersitas vitæ, dum asperitate sua sanctos comprimit, valentiores reddit.* p L'auuersità di questa vita, all'hora rende, e fà più

forti

forti i ſanti con l'aſprezza ſua, quando li tocca, e ſtringe. La Carne ſi nutriſce di coſe delicate e molli; l'anima d'aſpre, e dure. Quella ſi paſce di diletti; queſta d'amarezze; Et indi lo ſpirito perpetuamente muore, onde la carne per poco tempo delicatamente viue.

Mà laſciami, di gratia, quì riſpondere alle tue obiettioncelle. Tù dici, che'l dolore è vna dura coſa; mà io con ragione ti riſpondo, che anzi tu ſei troppo delicato, e molle. Pochi ſono quei, che hanno potuto ſopportare i dolori ℞. E noi ſiamo di quei pochi. Mà la noſtra natura e debole, e fiacca. ℞. Non infamare la natura, perche ella ci fece forti. E chi è colui, che non fugga il dolore? ℞. Anzi egli ſegue chi fugge. Se'l dolore è poco, ſopportiamolo; la patienza ancora è poca; se è graue, ſopportiamolo ancora; perche non è po-

ca,

ca, nè leggiera la gratia. Mà s'io fussi sano, più m'affaticarei, e attenderei più alla virtù. ℟. Anzi meno, e pensa, che per te sia verissimo quel detto di S. Agostino: *Quàm multi scelerate sani sunt, qui innocenter ægrotarent?* q O quanti vi sono, che sono sani, e scelerati, che se fussero ammalati sariano buoni, & innocenti? O com'è ricco, chi è sano! ℟. Hor cominci ad esser grato à Dio: Questo ancora deue contarsi frà i beni dell'infermità; poiche all'hora cominciamo à stimar la sanità, quando la perdiamo, O come hò perduto tutte le mie forze! Hor quì ti risponda S. Bernardo: *Melius est frangi laboribus* (aggiugni tù, *et doloribus*) *ad salutem, quàm remanere incolumis ad damnationem.* r E meglio d'esser afflitto con fatiche, e con dolori per saluarsi; che il rimanersi sani per dannarsi. O come son tutto dato in preda de dolori! Riuol-

gi vn poco gl' occhi tuoi da te stesso in Christo crocifisso: e vederai veramente vn'huomo di dolori, e che s'intende dell' infermità; poiche egli fù quello, che da douero portò sopra di se le nostre infermità, & prouò nella sua persona tutti i nostri dolori. *Verè lãguores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit.* Ahi quando hauerà fine questa mia ostinata infermità. ℟. E segno d' vn' amor freddo, l'hauer cominciato à patir qualche cosa per Christo, e subito desiderar, che finisca. Mà s'io fussi sano, già frequentarei più spesso nella Chiesa i Santissimi Sacramenti, e mi purgarei da i miei peccati. E ottima purga de' peccati, credimi pure, l'hauer vn poco ancorche di mediocre patienza nell' infermità.

Adunque s'hà da dir à gl'infermi ciò, che ci auuertisce S. Gregorio; Che se credono, che la lor patria

tria sia il Cielo, necessariamente han da patir quì trauagli, & afflittioni, come in terra d'altri. Chiunque si troua d'esser ammalato, raccomandandosi alla bontà diuina, dica: *Virga tua, & baculus tuus ipsa me consolata sunt.* t Signore la vostra verga, e'l vostro bastone sono stati quelli, che m'hanno cõsolato. Sia pure io punto, trauagliato, & arso di quà in questa vita, purche non mi danni eternamente di là nell'altra.

Non ti rincresca, di gratia, Lettore, di veder i discorsi, che fà il nostro foriere dell'Eternità, per comporre i costumi de gl'infermi. Poiche noi non potiamo quì esser più longhi.

a *Aug. in Psal.* 102. *ante med.* b *Id. ser.* 74. c *Senec. ep.* 76. d *S. Ambros.* e *S. Hieron.* f 4. *Reg. cap.* 1.3. g *Psal.* 15.4. h *S. Greg. hom.* 9. *in euang. prop. fin.* i *Ruffin. Aquil. c.* 1. *in vit. Ioan* k *Ruffin:*

fin.l.3.n.157 Pelag. libell.7.n.16. Paschas c.20. l *S.Greg. vbi infr.* m *Prou. c.20.30.* n *S.Greg. par. 3. past. admonit. 3. med.* o *2. Cor. cap.5.1.* p *S.Greg. lib.29 mor. c. 15. prope fin.* q *S. August. tr. 7. in Ioan.* r *Ber. de Inter. do. cap. 46.* s *Isa. cap.53 3. & 4.* t *Psal. 44. 5.*

§. 2. *Delle Saette.*

LE malinconie, e le angustie dell'animo sono saette, che penetrano assai più di qualsiuoglia ben affilata spada. Il Rè DAVID, che sentiua assai queste saette, diceua; *Sagittæ tuæ acutæ.* a Signore le vostre saette sono molto acute. Le sollicitudini, i tedij, le mestitie, i timori, e li affanni feriscono l'animo, come saette. La più gran miseria, che quasi trouar si possa, è hauer l'anima ferita. Perche si come l'hauer l'anima quieta eccede ogn'altro piacere; così ancora l'hauer l'anima afflitta, e mesta,

auanza di gran lungha, e supera ogn'altro dolore.

Christo Redentor del mondo, non si lamentaua nel monte Oliueto, e nel monte Caluario de i crudelissimi colpi de i flagelli, nè delle punture delle spine, nè del tormento che gli dauano i chiodi; mà si bene della mestitia dell'anima, e d'esser stato dal Padre abandonato nella Croce, e perciò ad alta voce gridaua. L'angoscia, e l'affanno, ch'hebbe Christo, fù inesplicabile, onde poi nacquero quelle voci: *Tristis est anima mea vsque ad mortem.* E quell'altre: *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* L'anima mia è piena d'vn'affanno, e d'vn'angoscia mortale. Dio mio, Dio mio, perche m'hauete voi abandonato? Le piaghe dell'anima vincono d'acerbità ogni dolore: Di qui è che l'Ecclesiastico disse: *Omnis plaga, tristitia cordis est. b* L'affanno, e l'afflit-

flittione del cuore contiene in se ogni sorte di piaga, e di ferita.

Conduce tal volta Iddio li suoi in tali angustie, che ogni cosa dà lor fastidio e noia. E quel, che più d'ogn'altra cosa li preme, è che si pensano, e par loro d'hauer più ch'altro contrario Iddio, non perdono però la speranza, mà di continuo gridano: *Domine Deus in die clamaui, & nocte coram te: Quia repleta est malis anima mea, & vita mea inferno appropinquauit. Pauper sum ego, & in laboribus à iuuentute mea.* ouero, com' altri leggono, *Afflictus sum ego, & expiranti similis; ab adolescentia tuli terrores tuos, & trepidaui.* Signore Iddio, io hò gridato giorno, e notte inanzi à voi; perche l'anima mia è stata tutta ripiena di mali, intanto che mi parea che la vita s'approssimasse al fine. Io son pouero, & assuefatto alle fatiche, & à i trauagli fin dalla mia giouentù

ò pure. Io sono afflitto, e simile ad vn, che spira l'anima, e fin dalla mia giouentù hò sopportato questi vostri terrori, e son vissuto sempre tra questi vostri terrori, e queste angoscie.

Delli Hebrei, che si partiuano d'Egitto raccontano le diuine Scritture: *Et venerunt in Mara, nec poterant bibere aquas de Mara, eò quòd erant amaræ, &c. ibi constituit ei præcepta & iudicia, & ibi tentauit eum.d* E se ne vennero in Mara, nè vi poteuano bere l'acque di quel luogho, perche erano amare, &c. lui diede à Moise le leggi, & i precetti, & iui lo tentò. Mà potrebbe per auuentura dimandar quì alcuno à Dio: Ditemi di gratia Signore, non vi era forse altro luogo più à proposito per dar le vostri leggi, di questo? O pure vi parue, che per esser questo il peggiore, fusse anche per questo negotio il più opportuno?

Qui l'istesse acque non cauano, mà esasperano la sete. Mà che vai tù argomentando o ragione humana? Iui diede la legge, & i precetti, & iui volse tentarlo. Il più commodo luogo per questo fù il più scommodo. In Paesi migliori, e più grassi, spesse volte si disprezza la diuina legge; poiche la matregna di tutte le virtù è la felicità. Quei, che son trauagliati da cose contrarie, e stanno sempre in affanno per le cose loro, imparano più presto à temere Iddio, che non fanno quelli, che dalla felicità sono inuitati alla lasciuia. Nè quasi mai ci è più vicino Iddio, come quando siamo afflitti, & posti in qualche stretta. Per questa causa dice Nahum Profeta: *Dominus in tempestate, in turbine via eius.* e Il Signore si troua nelle borasche, e doue sono più gagliardi i venti, iui camina. Tra folgori, tuoni, e saette viene Iddio à

ritrouarci, essendoci tal'hora più vicino, quando più ci trauaglia il vento dell'afflittione; dicendo S. Gregorio. Che i mali, che quà ci premono, ci sforzano d'andar a Dio: *Mala, quæ nos hic premunt, ad Deum ire compellunt. f*

Quella nobilissima coppia d'amici, Gionata, e Dauid, così conuennero fra loro. Io, disse Gionata, tirarò trè saette, e ciò farò come io m'essercitassi à tirar àl segno: Vi mandarò ancora appresso il mio seruitore, e gli dirò: Và portami quelle saette: *Si dixero puero ecce sagittæ intra te sunt, tolle eas: tu veni ad me, quia pax tibi est, & nihil est mali, viuit Dominus. g* S'io dirò al seruitore ecco che le saette sono dentro di te, pigliale: tù vientene pure allegramente da me, perche le cose van bene per te, e non vi è niente di male per quel Dio, che adoro. Ogni giorno, & ogni momento scarica Iddio

dall'

dall' arco le sue saette, e manda à gl'huomini ogni sorte d'affanni, e di trauagli.

Qualunque tù ti sia, che sarai toccato da qualch' vna di queste saette, non ti spauentare subito alla ferita; Ecco che le saette di Dio sono dentro di te; le tue cose van bene, e non vi è niente di male. Queste ferite son segni di sanità. Mà tù mi dirai; che queste saette conciano malamente l'anima; e molte volte danno grandissimi dolori; e che l'esser trauagliato, il pentirsi, l'attristarsi, il dolersi, & hauer timore, sono horribilissimi tormenti dell'anime. Siano pur vere tutte quante queste cose, nondimeno, se tu riceui con patienza queste saette, che ti sono tirate, non hauer paura, perche, *pax est, & nihil est mali, viuit Dominus.* Io ti giuro, che le tue cose van bene, e non vi è niente di male.

Guarda vn poco il Rè Dauid, il

quale sentendosi più d'vna volta ferito disse: *sagitta tuæ infixæ sunt mihi, & confirmasti super me manum tuam. b* Le vostre saette, Signore, mi sono attaccate al cuore, e di più voi me ce l'hauete calcate con la vostra mano. Non solamẽte si lamenta, che gli siano state tirate le saette, mà che gli stanano ancor attaccate, e ben ficcate nell'anima. Moltissime erano le cose, che dauano fastidio, & affligeuano questo Rè. Appena nasce il figlio di Bersabea, e subito se ne muore. La sua figliuola Tamar, ch'era già grãde da marito, gli vien stuprata da vn'altro suo figliuolo Amnone. L'istesso Amnone poi essendosi imbriacato in vn conuito, vien vcciso da Absalone suo fratello. Da questo istesso Absalone troppo ingrato, e sconoscente figliuolo vien forzato à fuggire l'ottimo suo Padre, essendo gia da lui scacciato dal Regno, e priuato della coro-

corona: Et eccoti hora quãto profonde ferite haueano fatte nel cuore di Dauid queste saette: nè glie ne fù tirata vna sola, mà molte furono quelle, che gli trafissero l'anima.

E come fù acuta quella, che gli tirò Natan, quando chiarissimamente gli disse: *Tu es ille vir*, Tù sei quegli, che hà fatto questo errore. *Quare contempsisti verbum Domini, vt faceres malum in conspectu meo? Quamobrem non recedet gladius de domo tua in sempiternum, eo quod despexeris me. Ecce ego suscitabo super te malum de domo tua. Tu enim fecisti abscondite: Ego autem faciam verbum istud in conspectu omnis Israel, & in conspectu solis.* Perche hai fatto sì poco conto di quello, che t'haueua ordinato il Signore, e sei stato tanto ardito, che hai fatto questo male sù gl'occhi miei? Per il che non si partirà mai la spada del-

della mia vendetta dalla casa tua in sempiterno, per hauermi tù disspreggiato a questo modo. Et ecco, che ti farò venire vn buon castigo dalla tua casa istessa. Tu lo facesti in segreto, e di nascosto, & io ti castigarò in publico auanti à tutto il popolo d'Israele, & inanzi alla luce di questo sole. Sono quasi tãte saette, quante sono le parole. O quanto penetrarono il cuor del pouero Rè queste saette tirategli da Dio! Veramente che queste furono saette, che in gran numero gli passarono l'anima. Mà non per questo gli mancò la sua consolatione, nè per questo si perde d'animo il Rè Dauid. Perche se bene le saette di Dio penetrano, s'attaccano, abbrugiano, e fanno grande la ferita, e squarciano l'anima; Nõdimeno in breue se ne cadono; almeno la morte come peritissimo Chirurgo tutte le caua fuori. *Etenim sagittæ tuæ transeunt, vox toni-*

nitrui tui in rota. Perche le vostre saette, Signore, passano; mà la voce del vostro tuono è come se fusse in vna ruota, che in girando passa, e passando perpetuamente gira.

Quante saette contra di noi scocca Iddio, tutte fra poco ci sono cauate fuori da perita mano; Questo momento, in cui siamo afflitti dura vn poco. Mà quella voce di tuono: *Ite maledicti in ignem æternum.* Andate maledetti al fuoco eterno, andateui pure, andate, piangete per sempre, e per sempre arderete. Ahime che la ruota dell' eternità girarà perpetuamente questa miserabil voce. Questo strepitoso, & horribil tuono; che non finirà mai, spauentarà co'suoi eterni, e strepitosi fraccassi tutti li dannati; e come con tante saette non cessarà mai di trapassar il cuore di quei meschini. Mà adesso passano le saette del Signore;

onde perciò con molta ragione puoi dire, che siano d'argento, ò d'oro; perche e vengono da Dio; e presto passano, e pagano con eterno premio ancora vna mediocre Patienza.

Del Dittamo herba molto ben conosciuta da i Cerui, e dalle Capre seluagge dicono, che mangiata li fà cadere le saette, che le fossero state tirate, così dice Virgilio.

Non illa feris incognita Capris
Gramina, cum tergo volucres hæsere sagittæ.

dice che questa herba è molto ben conosciuta dalle Capre seluagge, quando si sentono ferite dalle saette. Conosceranno dunque le fiere i lor naturali medicamenti, quando vengono con saette ferite, e mancarà la medicina a nostri affanni? Questo istesso pensiero, se sarà ben ruminato, delle saette del Signore, che passano presto, è per

noi

noi vn presentissimo rimedio. Percioche che cosa si troua mai, che mitighi più tutti i dolori, che il pensar da douero; che, *dabit Deus his quoque finem.* che Dio darà fine ancora à questi nostri affanni, e che, dopo questo fine hà da seguitare vn'eternità, che non finirà mai.

Anneo Filosofo comparando Mecenate, che se ne staua giacendo nelle piume, con vn'altro pouero meschino, che staua pendẽdo in croce, dice così: *Mecenati somnus per Symphoniarum cantum, ex longinquo lenè resonantium quæritur; sed mero se licet sopiat, & mille voluptatibus mentem anxiã fallat tam vigilabit in pluma, quam ille in cruce* (noi diciamo *pro Christo*) *dura tolerare, & ad causam à patiẽtia respicit: hunc voluptatibus marcidum, & felicitate nimia laborantem, magis his, quæ patitur, vexat causa patiendi.*

K Si và cercando il sonno per Mecenate, che non può dormire, con varij canti, e suoni, che da lontano suaue, e leggiermente si facciano sentire; mà benche s'allopiasse col vino, e con mille piaceri cercasse d'ingannare l'ansiosa mente; così vegliarà egli nelle piume, come quello nella croce: Mà quegli si consola di tolerare quei tormenti per Christo, e dalla patienza risguarda la causa del suo patire; E questi essendo tutto putrido, e marcio ne'piaceri, e per la troppo gran felicità infermo, e più tormentato dalla causa del patire, che dalla cose, che patisce.

L'anima, ch'è trauagliata assai non risanarà mai del tutto con piaceri. Ad vna mente turbata è vn gran conforto il tolerare cose dure, & aspre per Christo, e dopo vn presto fine di questo male aspettare gl'eterni piaceri.

Adunque stiamo pur saldi, già è

vicina

vicina la beata eternità? Poiche, come insegna S. Agostino: *Quæcunque dura, & molesta, quæcunq; grauia, & horribilia, quæ quisque patitur in hac vita, in comparatione æterni ignis, non tantùm parua, sed nulla sunt.* l Tutte le cose dure, e moleste: tutte le cose graui, horribili, che ciascun patisce in questa vita, in comparatione del fuoco eterno; non solamente son picciole, mà non son niente. Già tutte queste cose hanno il suo fine, mà l'eternità non hauerà mai fine.

a *Ps.* 44.5. b *Eccl c.* 35.17. h *Ps.* 85.13. & 16. d *Exod. c.* 15.23. & 25. e *Nahum. cap.* 1. 3. f *S. Greg.* g 1. *Reg. cap.* 21. & 22. h *Psal.* 37.3. i *Virg. l. Aen.* K *Senec.* l *S. Aug. tom.* 10. *serm.* 190. *de temp. ant. med.*

§. 3.

LE facelle accese sono simbolo della pouertà. La pouertà è vn'

è vn'efficace instrumento della virtù, purche troui vn'huomo, che se ne possa seruire. Variamente si serue Iddio di questo instrumento nella Scuola della Patienza. Vi sono alcuni tanto poueri, che nè anche col pane si possono cauar la fame, mà ne anche trouano da guadagnarsi il vitto con le lor fatiche; degni veramente di compassione. Di questi si deue intendere quel detto di Diogene: *Paupertas non parua ægritudo est*. Non è picciola infermità la Pouertà. Altri sono poueri vergognosi, ne'quali potendo più la vergogna, che la fame, stentano grandemente nelle proprie case, ne son manco degni di compassione di quello, che siano quelli altri. Alcuni altri poi sono talmente poueri, che ancor son sì dapochi, & infingardi, che non saria loro cosa molto difficile il leuarsi dalla pouertà, se prima volessero sbrigarsi

dal-

dalla dapocaggine loro. Fuggono le fatiche, e per questo cadono ne i lacci della mendicità, vogliono più tosto starsene otiosi con le mani alla cintola, che non hauer fame. Altri si affaticano bene senza mai riposarsi, mà impediti dalle domestiche sciagure, non possono fuggire la pouertà. Vi sono alcuni, che paiono ricchi, ma sono tanto indebitati, che à pena hanno l'anima, che sia sua. E di questi tali si può dir benissimo; Che quegli è ricco, che non hà debiti. Sonoui altri, che pare à loro d'esser poueri, non essendo tanto poueri, quanto auari: non manca loro il vitto, ma gli vorrebbono aggiugnere ancor la pompa; ne vorrebbono solamente mangiare, e vestire, mà farlo splendida, & honoratamente; Et a questi tali senti sempre dire: O quante cose mi mancano! Questi non solamente sono pouerissimi, mà meschinissimi

ſimi ancora, che per non ſtar contenti della ſorte loro, non vi è coſa, che lor baſti. Viciniſſimi à queſti ſono quei, de quali diſſe S. Gio. Chriſoſtomo : *Paupertatis nomen Reges non effugiunt. a* Neanche i Regi fuggono il nome della pouertà. Naſca finalmente donde ſi voglia la pouertà; ella è vn'efficace inſtrumento della virtù, purche di quello non ci ſeruiamo male.

E veriſſimo ciò che diſſe Seneca: *Paupertas nulli malum eſt, niſi repugnanti. b* La Pouertà non è coſa mala, ſe non à chi non la vorrebbe. S. Chriſoſtomo dice, che la Pouertà è madre della ſanità. E S. Agoſtino, che tanto la loda, osò dire: *Omnis Philoſophiæ magiſtra nobis inopia eſt. c* La Pouertà c'è maeſtra, e c'inſegna tutta la filoſofia. Detto più che vero, dichino pure ciò, che lor pare, i nemici della pouertà. La Pouertà fù inuen-

uentrice delle arti, *& nulli hominum probro est, nisi probroso*, e non è di vergogna, se non fusse a qualche suergognato, come disse benissimo S. Basilio; *Pauperem compellari, non est probrosum.* d L'esser chiamato pouero non è vergogna.

Con questo fuoco della Pouertà, e con queste facelle ci abbrugia Iddio, ò per suegliarci, quando siamo addormentati ò per castigarci, e purgarci quando pecchiamo, ò per premiarci, quando con patienza, e perseueranza la sopportiamo. Onde auuertendoci di ciò molto prima disse: *Et conuertam manũ meam, & excoquam ad purum scoriam tuam, & auferam omne stamnum tuum*; e Io stenderò sopra di te la mia mano, e ti purgarò benissimo da ogni bruttura, e leuarotti da dosso tutto lo stagno.

Hauea molte volte Absalone

man-

mandato a pregar per i suoi seruitori Gioab Capitan Generale dell'esercito del Padre, che andasse vn poco da lui, che gli volea parlare. Non vi fù mai verso, ch'ei vi andasse. Hor che hauerebbe fatto in questo caso vn figlio del Rè? *Cumque secundo misisset, & ille noluisset venire ad eum, dixit seruis suis; scitis agrum Ioab iuxta agrum meum habentem messem hordeii Ite igitur, & succendite eum igni.f* Et hauendoglielo mandato a dir di nuouo, nè vi essendo voluto andare, disse Absalone a i suoi seruitori: Sapete voi la possessione di Gioab, che sta vicina alla mia, & hà già le biade mature? Andate dunque, & abbruggiategli ogni cosa. Non altrimente Iddio sforza moltissimi a far bene, & insegna loro a deporre il fasto con le facelle della pouertà, i quali o gli sono disubbidienti, ò preuede, che se non li preuiene, gli sariano tali.

On-

Onde questo sopra tutto s'ha da imparare nella Scuola della Patienza; Che la Pouertà, che in se non è cosa mala, non sia mala per noi, seruendocene malamente. L'Ecclesiastico per auuertirci, e farci star cautelati, dice: *Propter inopiã multi deliquerunt.g* Per la pouertà molti hãno peccato. Per mãgiare dicono menzogne, ingannano, rubbano, vendono la pudicitia, e sbarattano la conscienza. Questi tali si seruono inuero pessimamente della Pouerta, che in se è vn'ottima cosa.

D'altro modo deuono nella Scuola della Patiẽza portarsi quei scolari, che sono arsi dalle facelle della Pouerta, che ciascuno possa dire: *Igne me examinasti, & non est inuenta in me iniquitas. b* Signore m'hauete prouato col fuoco della Pouerta, e non hauete trouato, che per ciò io habbia fatto alcun peccato. S'ha più tosto da sop-

portar

portar qualſiuoglia gran coſa, che offendere Dio; *melius eſt mendicare quã rapere;* & è meglio andar mendicando, che rubbare.

S. Bernardo con quel ſuo caldo affetto, che portaua alla pouertà, dice così: *Bonum mihi Domine, tribulari, dummodo ipſe ſis mecum, quàm regnare ſine te, epulari ſine te, ſine te gloriari. Bonum in tribulatione magis amplecti te, in camino* (aggiungi tù *paupertatis*) *habere te mecum, quàm eſſe ſine te, vel in cælo.* E meglio per me, Signore, l'eſſer tribulato, purche voi ſtiate meco, che regnare, banchettare, e ſtare allegramente ſenza voi. E mi torna meglio abbracciarmi con voi nella tribulatione, & hauerui per compagno nella fornace della Pouertà, che lo ſtare etiandio nel cielo ſenza voi. Che paura habbiamo? perche ci tratteniamo? perche fuggiamo da queſta fornace? E crudel'è il fuoco, no'l nego,

nego, mà Iddio ci fà compagnia in questa tribulatione, e se il Signore è con noi, chi ci sarà contra? Acciò dunque che la pouertà non faccia male a veruno, ci dobbiamo sopra tutto persuadere, che ogni pouertà ci vien mandata da Dio per nostro bene, perche ci purghiamo, e nettiamo molto bene le macchie de i nostri peccati, *Vt excoquatur ad purum scoria nostra. I*

Et si come, quando vna madre vede talvolta vn suo figliuolino, ch'ella hauea vestito d'vna vestarella rossa, starsene nel cortile della casa giocando, e scherzando, e leuarsi contra di lui tutti iracondi & infuriati vna mano di Galli d'India; subito se ne corre a basso, e lo spoglia di quella veste rossa, per la quale quei Galli si mettono in tanta collera, ancorche il suo tenero bambino ne pianga, e mandi le grida sino al cielo; e tutto ciò fà per

suo bene, nè si lassi muouere in modo veruno da quelle sue stolte lagrime; pianga pur'egli, quanto si vuole, purche scampi da quel pericolo. Così Dio molto volte ci spoglia, ci leua la facoltà, e la robba, e ci riduce in pouertà, mà per nostro bene, poiche con questo modo solo siamo liberati da moltissimi mali, dal Demonio, che ci soprasta, e da infiniti vitij, che c'insidiano. Mà noi à guisa di tanti fanciulli ci mettiamo à gridare, piangemo, e ci lamentiamo, che ci sono leuate le cose necessarie, e che siamo ridotti ad vn' estrema pouertà. O bambocci veramente stolidi, e che hauete? che piangete, e di che vi lamentate? Tutte queste cose si fanno per vostro bene. E Dio non vi leuarebbe la robba, se non preuedesse, che vi hauesse da far qualche gran danno; ne vi farebbe diuentar poueri, se fin dalla sua eternità non hauesse conosciu-

to, che voi non fareste altrimente per goder il cielo. Lassate dunque questi pensieri al vostro amantissimo Padre, anzi alla vostra prouidissima Madre. Mà qualunque tù ti sia, che si maluolontieri sopporti la Pouertà, dammi, di gratia, licenza, ch'io risponda alle tue obiettioni.

E primieramente tu dici, che la Pouertà ti pare intolerabile. Rispondo. Che tù sei più intolerabile adessa, di quello, ch'ella sia incomportabile a te. Sono abbãdonato, e dispreggiato da tutti. ℟. Patienza, purche tù non sia abbãdonato da Dio: poiche *oculi eius in pauperem respiciunt*; gl' occhi suoi sono sopra il pouero. O beati quei, che son ricchi, & abbondanti! ℟. O misera beatitudine! Poiche, come dice S. Bernardo, *Opum collectio plena laboris; possessio plena timoris; amissio plena doloris est: Diuitiæ, cum amantur,*

inquinant, cum agitantur onerant; cum minuuntur, cruciant. n la robba si fà con fatica: si possiede con timore, e si perde con dolore: Le ricchezze, quando si amano, imbrattano; Grauano, quando si maneggiano; e quando si perdono, affligono. Che cosa è più misera della mendicità? ℞. Nõ sai forse tù ciò che à tutti è noto? Lazaro mendico nella sua morte vien posto nel seno d'Abramo; e quel ricco Epulone nel mezo dell' Inferno. Quello è sepolto da gl'Angeli nel Limbo, e questo da i Demonij nel profondo dell' Abisso. Chi hà denari, hà ogni cosa. ℞. Anzi non hà niente, se non hà la virtù. Tutto ciò, che ti può far buono, tù l'hai teco. *Diues cum dormierit, nihil secum auferet; aperiet oculos suos, & nihil inueniet.* o il Ricco alla sua morte non portarà niente seco, Aprirà gl'occhi, e non trouarà niente. Potiamo ancor nelle ric-

chez-

chezze esser poueri. ℟. Ch' è vn grand huomo colui, ch'è pouero nelle ricchezze, mà è di gran longa più sicuro, chi non l'hà. Ohime, come hò la Cassa vuota. ℟. Che stai tù à guardar la Cassa? Guarda la tua conscienza; Assai ricco è colui, che hà quieta la conscienza. Mà mi mancano le cose necessarie. ℟. Ti manca forse l'industria per procacciartele? La natura si cõtenta d'ogni minima cosa; mà l'animo, e gl'occhi sono insatiabili. Poiche alla cupidigia non basta niente, & la natura si contenta ancor di poco. Il Pouero da per tutto è dispreggiato. ℟. Che vn'allegra Pouertà è cosa honoratissima. E chi stà bene con lei, è ricco. Nõ è pouero colui, che hà poco, ma si bene chi più ne desidera. La Pouertà così a me, come ad altri fà gran danno. ℟. Che nè a te, nè ad altri saria danno alcuno, se la vostra Pouertà nascesse in voi dall'

inopia, e non dal vitio. La pouertà in tutte le cose m'impedisce ℟. Anzi dì pure, che t'aiuta, e ti promoue. Se vuoi attendere quietamente allo studio; ò bisogna che tù sia pouero, ò simil a vn pouero. Non si può cō giouamēto attēdere allo studio sēza hauer cura della frugalità, e della parsimonia, e la frugalità nō è altro, che vna pouertà volontaria. Hor dì pur quel, che tu vuoi, che la Pouerta è vn grā male. ℟. Perdonami, di gratia, se Seneca ti dà vna mentita, il quale asseuerantemente dice; *Nihil mali esse in paupertate, modo quis non dum peruenerit in insaniam omnia subuertentis auaritiæ. p* Che non si troua nessun male nella pouertà, purche alcuno non sia arriuato alla pazzia dell'Auaritia, che ogni cosa butta sottosopra.

Hor che ve ne pare, o pouerelli (siateui pure chi voi volete) di vn Padre tale? Vede questi vn pezzo di

di pane in mano di vn ſuo figliuolino, & inſieme s'accorge, che vn maſtino ſtà per torglierglielo, e morſicargli la mano; E perciò gli leua ſubito quel pane di mano, e ciò fà egli cō molta prudenza, non per vietargli il cibo, ma ſi bene per ſcanſare il danno. Così Dio ci leua taluolta le coſe neceſſarie al mantenimento della vita, non per farci morir di fame, mà per guardarci da i vitij. E forſe che la virtù non ſtà bandita da quel luogo, doue non ſi fà altro, che mangiar bene, e beuer meglio; dormir aſsai, e ſpender otioſamente il tempo? Quiui per certo i vitij regnano.

Beati dunque i poueri, che non facendo reſiſtenza alla Pouertà, la fanno amiciſſima alla virtù. Quà batte quel generoſo detto di S. Paolo; *Quæ mihi fuerunt lucra, hæc arbitratus ſum propter Chriſtum detrimenta.* q Per Chriſto io

tenni tutti li miei guadagni per danni.

Niuno è degno d'hauer Iddio, quanto colui, che sà dispreggiare le ricchezze. Poiche assai ricco è colui, che stà bene con la pouertà. Onde benissimo disse Diogene: *Paupertas virtus est, quæ per se discitur.* r La pouertà è vna virtù, che s'impara da se stessa. La cosa è chiara: se le ricchezze non si perdessero fariano perder molti; e chi è quello così ben cautelato, che maneggi queste spine, e non si punga la conscienza? La Pouertà solamente è quella, che da queste spine non è punta. Ma non teme la Pouertà, chi aspira alla beata immortalità. Perche come ben dice S.Gregorio: *Quisquis in solo desiderio æternitatis figitur, nec paupertate conteritur, nec aduersitate quassatur.* f Chiunque stà fisso nel solo desiderio dell' eternità, ne è trauagliato dalla pouertà,

tà, ne per l'Auuersità si muoue.

a *Chrisost. hom.* 12. *in epist. ad Thim.* b *Sen. ep.* 223. *in fin.* c *S. August. in psal.* 76. d *Basil. in Hexam.* e *Isa. cap.* 1. 25. f 2. *Reg. cap.* 14. 28. g *Eccl. s. c.* 27. 1. h *Psal.* 16. 3. i *Chris. hom.* 75. *in Math.* k *S. Bern.* l *Isa. c.* 1. 25. m *Psal.* 10. 4. n *S. Bern. de conuers. ad Clericos cap.* 13. *de quinque negotiationibus.* o *Iob. c.* 27, 17. p *Senec. consol. ad Heluiam c.* 8. *p. st. med.* q 1. *Cor. cap.* 3. 11. r *Diog.* s *S. Greg.*

§. 3. Della Corona di strame.

QVesta Corona di strame, ò di paglia, che sia, significa ogni sorte di beffe, di ludibrij, e di dispreggi. Et è questo castigo tãto più graue a i scolari, quanto più leggiero egli pare ad altri. Accade taluolta nelle scuole, che'l maestro fà star nel mezo vno scolare con le verghe, ò col flagello in mano. E questo supplicio è più

graue a quel pouerello, che se hauesse dieci caualli. In Spagna s'vsa a metter vna mitra di carta per disprezzo in testa di quei, che menano ad abbruggiare. Così interuenne ad Andronico Imperator dell'Oriente, che incoronato con vna treccia d'aglio, e posto a cauallo sopra vn rognoso camello, a modo d'vn miserabile trionfo fù per tutta la Città condotto.

L'esser dispreggiato, beffato, & ischernito, è dall'humana superbia contato per vna delle più graui pene, che dar si possono. Questa Corona di strame, ò di paglia ad alcuni pare, che sia vn grauissimo, e pesantissimo pezzo di piombo; d'acutissimi chiodi d'ogn'intorno circondato; ò pure vn pungentissimo Riccio, ò Porco spino. Poiche non vi è cosa, che più ci dispiaccia, che l'esser suergognati, tenuti per ignominiosi, e sforzati a vergognarci in presenza d'altri. E

que-

questo alle volte par più graue della morte. Onde moltissimi rei cõdennati a morte vergognosa s'vccidono nelle prigioni, solo per non esser fatti spettacolo, e ludibrio publico del popolo.

Nell' vltimo giorno del giuditio quando che risuscitaranno tutti quanti i morti, darà più gran tormento a i dannati d'esser forzati à comparire alla presenza di tutto il mondo; & iui esser da tutti attentissimamẽte guardati, e rimirati, notati, e mostrati a dito dal Giudice adirato, che non saranno l'istesse fiamme dell'inferno, Quindi nasceranno quelle lor desperatissime grida, che farãno d'ogni intorno tremar i colli, e rimbombare le cauerne de' monti; & all'hora li diranno: Cadete sopra di noi; & a i colli, ricopriteci. *Tunc incipient dicere montibus, Cadite super nos, & collibus, Operite nos.* E parra loro cosa più to-

lerabile l'esser sepelliti viui dall'horribile mole delle montagne, ch'esser forzati a comparire,& assistere inanzi a quel tremendo Tribunale, a sentire fulminarsi contra quella sentenza fatale, e l'esser publicamente gridati per nemici di Dio da tutti li Beati.

Il Rè Saul, che fù vn nobil ritratto d'vn'huomo sceleratissimo quando egli intese da Samuele, che hauea perduto ogni cosa, il Regno, la gratia di Dio, e che già dall'istesso Dio n'era stato priuato, vedendo che non vi era più alcun rimedio desiderando pure, che almeno vna sol cosa gli fusse lasciata, gli disse queste parole: *Sed nunc honora me coram senioribus Populi mei, & coram Israel.* Almeno fammi questa gratia, ò Samuele, non lasciare d'honorarmi alla presenza del Popolo, e dei Principali di esso. Tanto hebbe in horrore questo Rè doppo la perdita d'ogni

cosa; il non esser più riuerito, e rispettato.

Et eccoti Saul, che a guisa di Struzzo si potè digerire come ferro calamità, e miserie così grandi; & hora pare, che si perda in vna cosa così picciola; e tien più graue della morte l'esser coronato di questa corona di strame, e di dispreggio. Ma tutto questo da che nacque? Certo non d'altro, che dalla superbia. Per rintuzzare adūque la superbia, non vi è cosa nella Scuola della Patienza, che sia più a proposito, che questa corona di strame. Questo è vn nobilissimo instrumento per abbassare ogni arroganza. Vn che porti questa corona senza lamento, e senza sdegno, non può far di meno di non deporre ogni alterezza, & ogni fasto.

Mà vedete, di gratia, che bella cosa è questa. Noi alrri vogliamo esser tenuti, e chiamati humili; &

odiamo più l'humiltà, & il dispreggio di noi stessi, che vn cane rabbioso, ò vn velenoso serpente. Ogni cosa ci par tolerabile, purchè non vi sia vergogna, & ignominia, la quale solamente basta per opprimere gl'animi; quei però che son superbi, e non ancor domati. purche non vi sia questa corona di paglia, ci promettiamo; come vanamente ci pare, di poter sopportare ogn'altra cosa. Pazzissima persuasione, laquale volendo Cassiano rifiutare, così dice: *Volumus absque castigatione carnis castimoniam corporis obtinere: sine vigiliarum labore, cordis acquirere puritatem: cum requie carnis, spiritualibus virtutibus exuberare: absque vllius exasperatione conuicij patientiæ gratiam possidere; humilitatem Christi, sine honoris mundani exercere iactura, Christo cum hominum laude, ac fauore seruire.a* Noi altri, dice Cassiano,

vo-

vogliamo fare acquisto della castità del corpo senza castigar la carne: vogliamo acquistare la purità del cuore, senza la fatica delle vigilie: vogliamo abondare di virtù spirituali, mà con pace della carne:vogliamo hauer la gratia della patienza, senza che niuno ci faccia ingiuria: Vogliamo professare l'humiltà di Christo,senza danno dell'honor mondano: e seruire a Christo con esser lodati, e fauoriti da gl'huomini.Diciamolo in vna parola: Vogliamo esser humili senza humiltà. Purche non habbiamo a portare in capo questa corona di strame.

Hor quì non bisogna perdonare alla superbia. Ne questa corona di strame stà meglio in capo d'altri,che di chi la ricusa:& a questi tali si deue onninamente vn tal diadema.Elegante,& eruditamente disse Seneca:*Vnde possum scire, quantum aduersus ignominiam, & in-*

& infamiam, odiumque populare constantiæ habeas, si inter plausus senescis? si te inexpugnabilis, & inclinatione quadam mentium pronus fauor sequitur? Donde posso io sapere quanto sia la tua constanza contra l'ignominia, e l'infamia, e contro l'odio popolare, se tù t'inuecchi fra gl'applausi? e se con vna certa inclinatione d'animi sei da tutti a spada tratta accarezzato, e fauorito?

Nelle Case de Religiosi, dà tal volta più fastidio a quel, che legge in tauola questa sol parolina, *Repete*, che non fà tutto il resto del rigore della religiosa disciplina: Mà questo è vn buonissimo testimonio di qualche superbia occulta, laquale niente meno nõ vorrebbe, parer d'hauer errato, e d'esser forzata à vergognarsi. Quindi è che molti huomini, e per dottrina, & humiltà segnalati, mentre leggeuano alla mensa nel Refet-

torio, pronuntiarono à bella posta malamente alcune parole, solamẽte per hauer causa di vergognarsi in esser auuisati col *Repete* dell'ignoranza loro.

Il P. Martino del Rio nato da nobilissimi parenti (e che huomo fusse questo il dicono tanti libri, ch'ei ci hà lasciato) dopo d'hauer letto Theologia per alcuni anni in Liege, fù mandato à Tornai, per iui ritirarsi dallo strepito delli studij, e far gl'essercitij spirituali conforme alle sue regole. Quiui il buon Padre, spogliandosi della persona di quel Filosofo, e di quel Theologo, ch'egl'era, stando tra i Nouitij, domandò con gran desiderio, & essercitò i più vili ministerij, & officij della Casa. Se n'andò taluolta con vna veste tutta logra, e stracciata ad accompagnare lo spenditore, e portando a casa sù le spalle quel nobile tacchino, le cose; che quello hauea comprato

prato nella piazza, se ne passaua per le più frequentate strade della Città alla vista di tutti, alcuni de quali se ne stupiuano, & altri se ne burlauano. Mà egli non ricusò di portare questa corona di strame, nè la buttò via, anzi se la tenne a grand'honore. E dopo molti anni, ch'era stato nella Compagnia di Giesù; dopo d'hauer letto Filosofia, e Theologia, e predicato con molta sua lode; Tutti quei di casa questa sol cosa ammirauano in lui, che vn sì grand'huomo, che a mala pena poteua più star in piedi, & a pena più ci vedea, da douero, e sì volontieri, mentre gl'altri stauano a Tauola, stando tal volta in piedi, ò pure a sedere con molto incommodo nel luogo solito del Lettore, leggeua qualche diuoto libro, come s'vsa, e variaua gl'accenti, & i tuoni a modo d'altri. Et hauendo già il P. Martino pigliatasi così volontieri questa corona

di

di strame, di questo solo si sarebbe vergognato, di non hauersi voluto vergognare, ancorche vecchio.

L'istesso fece il B. Lanfranco, che fù huomo litteratissimo del suo tempo. Questi mentre vna volta leggeua in Tauola essendogli cato vn *Repete* contra ragione, e contra le leggi, e precetti della Grammatica dal suo Superiore, che non era così letterato; Ripigliò subito, e pronuntiò ogni cosa, come gl'era stato commãdato. Poiche si teneua per honore, ne si vergognaua questo huomo santissimo di portar questa corona di strame, nè d' hauer qualche occasione di vergognarsi per amor di Christo. L'istesso fece il B. Luigi Gonzaga, come si racconta nella sua vita.

Quando la Virtù hà vna volta ben indurato l'animo, lo rende da ogni parte afatto impenetrabile, che non può esser tocco

ne

ne dal dolore, ne dalla vergogna. Pensi tu forse, che vn'huomo, che veramente si è dato alla diuina volontà, possa esser mosso dall' ignominia, hauendo egli di già riposto in Christo ogni sua riputatione? Peggio ancor d'ogn'ignominia è vn'ignominiosa morte. E nõdimeno tãti migliara di Sãtissimi Martiri la riceuerono con quell'allegrezza, e prõtezza d'animo, cõ la quale altri riceuono la porpora, e le corone. L'istesso Christo Rè de' martiri per questa ragione ancora sopportò vna morte così vergognosa, per insegnare a'i suoi, non di fuggire dal patire cose vergognose, mà si bene dal farle. Niuno vi è, che con più gusto sia da altri dispreggiato, se non colui, che hà imparato à dispreggiar se stesso.

Vn vero dispreggiator di se stesso si reca à grand' honore tutte queste contumelie, & all'hora più seco stesso si compiace, quando più

da gl' altri vien burlato. Poiche quella finalmente è vera gloria, che vno dispreggiato per Christo sopporti vgualmente tutte le cose per grandi, ò picciole, che siano. Et i Discepoli di Christo son prima coronati di paglie, e di spine, che di gemme, e d'oro.

Il Rè Dauid hauendo dato la caccia alli Amaleciti, trouò nella campagna vn seruo Egittio, che per l'infermità, e per la fame era quasi morto. Et hauendolo diligentemente interrogato della patria, della casa, e della gente sua; quello così gli rispose: *Puer Aegyptius ego sum, seruus viri Amalecitæ: dereliquit autem me Dominus meus, quia ægrotare cæpi nudius tertius.* c Io sono vn pouero Egittiano, seruo d'vn'huomo Amalecita: & il mio padrone mi ha lassato quì, come vedete, perche l'altr'hieri fui assalito da questa infermità. Questi il Rè Dauid, con farli

li anche vn giuramento, pigliossi per compagno. E ponderando seco stesso queste cose S. Gregorio dice così: *Hos eligit Deus, quos despicit mundus; quia plerumque ipsa despectio hominem reuocat ad se ipsum.* d Iddio si elegge quelli, che disprezza il mondo; perche molte volte l'istesso esser disprezzato, fa retirar in se stesso l'huomo. La corona di strame non fà danno a nessuno con la sua ignominia, se non à chi è superbo, & impatiente.

Exeamus igitur (come ci essorta S.Paolo) *exeamus ad Christum Iesum extra castra, improperium ipsius portantes.* e Vsciamo dunque fuori del campo, & andiamo à trouar Giesù Christo, portando ancor noi l'improperio suo. Habbiamo per guida d'andar al sanguinoso trono di Christo nella Croce, S.Paolo, che ci essorta a seguitalo, *Per gloriam & ignobilitatem,*

tem, per infamiam, & bonam famam, vt seductores, & veraces. f Per la gloria, e per l'ignominia: per l'infamia, e per la buona fama, à guisa di seduttori: e di veraci. Poiche nell'istessa strada haueremo per compagni tanti nobilissimi, e fortissimi Heroi, *Qui ludibria & verbera exp rti, insuper et vincula, & carceres,* i quali hanno patito vergogne, e bastonate, e più carceri, e catene. E per guadagnarsi vna corona d'oro, ne portarono volentieri vna di strame. Non è ancor felice, ne beato, chi non sà essere schernito, e disspreggiato.

a *Cass. coll.* 3. *cap.* 12 *init.* b *Sen. lib. de prou. cap* 4. *post init.* c 1. *Reg. cap.* 30. 13. d *S. Gregor. in Euang.* e *Hebr. c.* 13. 33. f *Heb. cap.* 11 36.

§. 5. *Delle Bacchette.*

DAlle Bacchette ci vengono rappresentate quelle miserie humane, che ogni giorno ci tor-

tormentano la vita. E cosa certa, che mai ci manca che patire, mentre stiamo in piedi, mentre sediamo, mentre mangiamo, beuiamo, e riposiamo, ci occorrono innumerabili molestie, & ogni giorno co'nostri affanni contrastiamo. E si può dire, che in questa scuola il maestro non lascia mai le bacchette. Appena si trouerà vno fra tutti gl'huomini, che non habbia da patire ogni giorno qualche cosa. Mà tutte queste cose, per le quali ci sdegnamo, ci apportano più molestia, che danno.

Quelle parole, che disse quel Santo huomo di Tomaso de Kempis, à tutti appartengono: *Miser es vbicunque, & quocunque te verteris, nisi ad Deum te cõuertas. Dispone & ordina omnia secundum tuum velle, & videre: & non inuenies, nisi semper aliquid pati, aut sponte aut inuitè. Conuerte te supra, conuerte te infra,*

fra, conuerte te extra, conuerte te intra: & in his omnibus inuenies crucem; & necesse est te vbique tenere patientem, si internam vis habere pacem, & perpetuam promereri coronam. a Tu sei vn miserabile douunque tu ti trouarai, e douunque ti voltarai, se non ti volti à Dio. Disponi pure, & ordina ogni cosa secondo il tuo volere, e parere: e non trouarai se non da patir sempre qualche cosa, o di buona voglia, ò per forza. Voltati pure di sopra, e di sotto, di fuori, e di dentro, che da per tutto trouerai la croce: e ti bisogna da per tutto hauer patienza, se vuoi hauere la pace interiore, e meritare l'eterna corona.

Queste miserie, se ben son facili à sopportare, tutta via perche sono come tanti censi quotidiani, accrescono mirabilmente il merito, purche si patischino per amor di Dio. Lodouico Blosio insegna be-

benissimo : *Non esse minimum quid, molestiam vel minimam pro Deo toleratam. b* Che non è cosa di poco momento qualunque bẽche minima molestia sopportata per Dio.

Di tutte quante queste molestie, e miserie si può con ogni verità dire: *Onerosum sed meritorium*: Questo fastidio, ch'io patisco, mi è molesto, mà è meritorio, purche io lo patisca per Dio, e volentieri; Perche, come dice S. Agostino; *Discutit Deus, quid quisque voluerit, non quid potuerit. c* Iddio essamina quello, che ciascuno hauerà voluto, e non quello, che hauerà potuto.

Quella prudentissima donna d'Abigail, quando per placar Dauid gli portaua mille rinfreschi, accompagnando quel suo presente con queste belle parole, così gli disse : *Erit anima Domini mei custodia quasi in fasciculo viuentiũ*

apud

apud Dominum Deum tuum. Porrò anima inimicorum tuorum rotabitur, quasi in impetu, & circulo fundæ. d Sarà l'anima del mio Signore, disse questa sagissima femina, custodita come in vn mazzetto di fiori, che si mantengono freschi inanzi al tuo Signore. Mà l'anima de i tuoi nemici sarà buttata lontano, come con vn'impetuoso girar di fionda.

Differentiò quì, questa saggia Donna con vna bellissima comparatione il modo di viuere; che tengono tanto i tristi, quanto i buoni, particolarmente in sopportar le miserie di questa vita. Gl'huomini di buon cuore sono come tanti fiori freschi, che'l Giardiniero colse poco inanzi, e perche non si perdesero, ne fece vn mazzetto, legandolo con vn filo. Hor questi fiori vengono stretti con quel filo, e se potesero gridare, monstrarebbono il lor dolore. Mà legati,

& vniti a questo modo si conseruano meglio, e posti in fresco nell'acqua durano molto più, che se si lasciassero così disuniti, e sciolti.

Per il filo, che lega questi fiori io intendo le quotidiane miserie, le quali c'insegnano à viuere, se non con più gusto, almeno con più purità. Mi dichiaro con vn'essempio. Io mi sento fame, per soccorrere dunque a questa mia necessità desidero la beneuolenza del cuoco. Hò sete, non volendo hauer cura della cantina, mi seruo perciò d'vn mio creato. Hò bisogno d'vna veste; mà non potendo io stesso cuscirmela, vò cercando vn Sarto, che me la cuscia. L'hauer bisogno di queste cose, non è dubio, ch'è vna miseria: mà però facendo à questo modo, diuento vn poco più cortese, & hauendo anch' io bisogno dell' opera altrui, son constretto ad amarli. E se

vi

vi fussero alcuni, che non haueſſero niente biſogno d'altri; non ſi degnariano, ne anche di dire vna buona parolina a neſſuno. Et a queſto modo ſi dice, che l'anima de i giuſti è cuſtodita, come in vn mazzetto de fiori belli, e freſchi.

Molto diſſimile a queſto è il modo di viuere de' cattiui. Poiche ſe bene ſentono ancor eſsi le quotidiane miſerie non dimeno tù direſti, che ſiano come tanti ſaſsi, che ſi girano con la fionda per tirarli più lontano. Non voglion'i triſti eſser legati da' leggi; deſiderano vna larghiſsima libertà, e vanno con ogni ſollecitudine appreſso i lor proprij voleri, ne ſi laſciano ſcacciare dalle delitie loro. E perciò ſe ne ſtanno nella fionda, non già legati; mà ſi girano quà, e là traſcorrendo per ogni ſorte di ſceleraggini. Alla fine però dopò tante girauolte di laſciuia,

sono lasciati andare. *Repulsi sunt de manu Dei.* e vengono gettati via della mano di Dio. La onde, come dice vn' antico interprete: *Fasciculus astringitur, vt conseruetur: lapis in funda ponitur, vt abijciatur.* f Il mazzetto de'fiori si lega stretto, per conseruarlo; e la pietra si mette nella fionda per gettarla via. Ogn'vno pẽsi fra se stesso, in che modo sopporti le quotidiane miserie, se come fiori insieme legati, ò pur come sassi girati nelle fionde.

Il nostro Rè Giesù Christo crocifisso inuitandoci à portar la croce, non c'inuitaua a portarla vna volta l'anno, ò vna volta il mese, ò vna volta la settimana, mà si bene a portarla ogni giorno, e come testifica S. Luca, diceua à tutti. *Si quis vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat crucem suã Quotidie, & sequatur me.* g Se alcuno mi vuol venire appresso, annie-

nieghi prima la sua propria volontà, & ogni giorno pigli la sua croce, e mi segua.

Mi piace assai ciò, che disse S. Gio. Chrisostomo, il quale assimigliò la nostra vita ad vna naue, ch'è tirata con le funi contra la corrente d'vn fiume. Imaginati i rumori, i tumulti, e le miserie cõtinue, che sono in questa naue. Quì tù sei forzato a sẽtire notte e giorno perpetue grida. Quì il sonno è poco, & interrotto: Quì il mãgiar' è alla marinesca, e talmente apparecchiato, come ti poi pensare, che possa cucinarsi commodamẽte in vn nauiglio: Quì il caminar della naue è tardo, e lento: Quì vi sono cõtinue molestie, & vna nasce dall'altra: hora si rompe vna fune; hor la carina vrta in qualche sasso; hor cade vn cauallo di quei, che la tirano, & hor chi lo caualca; hor quel, che fà la guardia, gridando auuisa qualche imminente pe-

ricolo: hor la naue s'incaglia nell'arena, o nel vado si ferma: E perche in simili vascelli molte volte si porta gran copia di vino, quel, che hà cura delle botti, sempre si rompe la testa, mentre le racconcia, che non facciano dáno, ò che per il mosto, che bolle non crepino. E quando nella naue ci saria qualche poco di riposo; sopragiungono altri fastidij dal cielo: perche hor sopragiunge in vn tratto la notte, & hor vn'impetuoso vento, che ti fà fermare: hor le pioggie, & hor le tempeste ti trattengono, e non ti lasciano andare se nō molto lẽtamẽte. E così non manca qui cosa alcuna, che non sia molesta, e fastidiosa. Tale à pũto è la nostra vita, è piena di continue miserie, e sempre ci porge materia di patire. *Aduerso flumine* (disse S. Gio. Chrisostomo) *in cælum nauigamus, & tu quæris, ne qua tibi difficultas occurrat.b* Noi

na-

nauighiamo verſo il cielo, & andiamo contra la corrente del fiume, è tù vai cercando, che non t'occorra difficultà neſſuna.

Le moleſtie dunque quotidiane, non vi ſarà altro, che le vinca, ſe non vna quotidiana Patienza. E però pigli ciaſcuno ogni giorno la ſua croce.

Qui ſi può meritar molto, non tanto per la difficoltà delle coſe, che s'hanno à ſopportare, quanto per l'aſſiduità loro. L'Abbate Marchoi ſolea dire con vn ſentimento molto diuoto: *Malo aliquod leue opus & continuum, quàm graue, quod cito finiatur.* Io voglio più toſto qualche opera leggiera, e cõtinua, che vna graue, che forniſca preſto. Non ſi deue tenere per mãco patiente vno, che ogni giorno eſſercita la ſua patienza come al palo, di quello, che ſi tenga vn'altro, che porta peſi grandi, mà rare volte. Anzi accade qualche volta,

che superiamo le cose grandi, e poi siamo vinti dalle minime: sopportiamo vn'ingiuria graue, e poi ci sdegniamo con grandissima impatienza con vn pulce, & vna mosca. *O grauiora passi. K* disse quel poeta. O come voi che hauete sopportato cose tanto grandi, come hora vi perdete in cose così picciole?

Racconta Dionisio Cartusiano, che vn nouitio di quella sua Religione, che al principio staua allegro, & ad ogni cosa si mostraua pronto si cominciò à poco à poco à stancare, & à contar frà grauezze quelle cose, che dal principio gl'erano parute leggierissime. E quel, che più d'ogn'altra cosa l'affligeua, era, che come nouitio douea portare il capuccio nero; e questo gli venne tanto in odio, che lo stimaua vna pesantissima croce, cosa che nō diede mai fastidio ad altri, che à lui. Occorse che

vn giorno dopò pranzo, stando egli in quel grandissimo silentio, gli venne vn gran sonno, e mentre se ne staua dormendo, s'insognò, che Giesù Christo nostro Signore se n'andaua per vn corritorio di quel monasterio cō vna grādissima croce in spalla, e s'affaticaua di salire alcune scale, ne poteua farlo per lo smoderato peso di quella croce. Parue dūque à questo nouitio, ch'egli vi corresse per volerlo aiutare; mà che Christo guardandolo con occhi torti, gli dicea; che fai huomo impatientissimo? pensi tù forse di potermi aiutare à portare la mia croce? non puoi portare la tua, e presumi dar aiuto à gl'altri? Suegliossi il nouitio à queste parole, e si riconobbe dell'errore, con ferma speranza di douer dar migliori essempi di patienza.

L'istesso spesse volte accade à noi: sopportiamo qualche volta cose difficilissime, e grauissime, e poi

siamo vinti in cose minutissime. Noi haueresſimo detto à quel nouitio: Che fastidio ti dà questa sorte di vestimento? E vero, che il capuccio, che tu hai tanto in odio, è nero, mà però è leggiero; e secondo l'vsanza della Religione, che hai pigliata, l'hanno à portare tutti i nouitij. Diciamo dunque di gratia, anche à noi stessi simili parole: La fame, la sete, il freddo, l'aria cattiua, l'habitatione molesta, il caminar dispiaceuole, la fatica tutta pieno di tedio, gl'amici importuni, i figliuoli discoli, & inquieti, i seruitori dapochi, la moglie sdegnosa, sono tutte miserie disgustose, mà facili à sopportare; e purche le sopportiamo senza repugnanza; con l'assiduità del sopportarle, si rendono più piaceuoli, e facilmente si vincono. Sono bacchette, non traui, e per il più fanno tãto minor danno, quanto più spesso percuotono. E qui auuisandoci
mol-

molto eruditamente Tertulliano, dice: *absit à seruo Christi tale inquinamentum, vt patientia maioribus tentationibus præparata, in friuolis excidat. l* Dio guardi il seruo di Christo da vn mancamento tale, che in cosa di niente gli scappi la patienza, che si hà guadagnato in maggiori, e più graui tentationi.

Hauendo Iddio fatto Amoreuolissime promesse al Rè Dauid, gli disse: *Ego ero ei in Patrem, qui si iniquè aliquid gesserit, arguam eum in virga virorum, & in plagis filiorum hominum. m* Io gli sarò padre; che se farà qualche cosa malamente, io lo castigarò con la bacchetta de gl'huomini, e con i castighi, che si sogliono dare à i figliuoli de gl'huomini, cioè come suol fare vn Padre, ò vn maestro, quãdo con la ferla dà vna palmata à vn suo figliuolo, ò à vn suo scolare; ch'è vna leggier per-

cossa, e vn breue dolore.

Così Dio con la bacchetta de gl'huomini, e con i castighi, che si sogliono dare a loro, che sono le miserie loro quotidiane, ci castiga, accioche mancando il rigore della paterna disciplina, non facciamo contra i suoi comandamẽti ne pigliamo animo à commettere ogni sorte di sceleraggini. Perche all'hora cresce l'ardire di peccare, quando manca il timore di pagarne la pena. Perciò disse Dauid: *Virga tua, & baculus tuus ipsa me consolata sunt.* Signore la vostra verga, e la vostra bacchetta sono stati quelli, che m'hanno consolato, e ricondotto sù la buona strada, & essendosi conosciuto per vn figliuolo, che hauea peccato, riconobbe ancora il Padre, che si dolcemente l'hauea castigato.

E Seneca disse eruditamente queste parole: *Non sentire mala*

sua

ſua nõ eſt hominis ; non ferre mala ſua non eſt viri. Il non ſentire i proprij mali, non è coſa da huomo : Et il non ſopportarli non è coſa da huomo forte. Il ſentir fame, ſete, freddo con tutte l'altre moleſtie di queſta vita, è coſa graue, no'l nego, mà con tutto ciò è meritoria. Seguitiamo pure à ſopportare queſte coſe : perche ancor quì da queſta breue lotta ſi hà da ſperare vn premio immortale.

a *Thom. de Kemp. de imitat. Chr. lib.* 1. *cap.* 22. & *lib. cap.* 12. *num.* 3. & 4. b *Bloſ. inſt. ſp. cap.* 2. *prop. fin.* c S. *Aug. in Pſal.* 61. *prop. fin.* d 1. *Reg. cap.* 25. 29. e *Pſal.* 87. 6. f *Gloſ. ord.* g *Luc. cap.* 9. 23. h *S. Chriſoſt.* i *Pelag. libell.* 7. *num.* 11. k *Virg. lib.* 1. *Aeneid.* l *Tertull. lib. de pat. cap.* 8. m 1. *Reg. cap.* 7. 14. n *Pſal.* 12. 4. o *Senec. de conſol. ad Polib. cap.* 36.

CAP. V.

Si dichiarano ad vna per vna l'altre cinque sorti di Pene.

RAcconta Suida vna bella fauola, e dice, che vi fù vna volta vn' Abete, che contrastaua con vn Rubo; e rinfacciandosi l'vn l'altro molte cose, arriuarono à dirsi molte e graui ingiurie, e villanie. Alla fine disse l'Abete al Rubo: Che occorre à dir più parole? Poiche tù alla fine vai a parare in vn forno, ò in fornace, e non sei buon per altro, che per esser posto al fuoco. Questo è il fine, che t'aspetta; questo è il luogo, che ti si deue; hai da essere alla fine diuorato dal fuoco. Mà Io, è vero, e non tel nego, che son più aspramente trattato: Son primieramente dal ferro tagliato; poi son portato ad esser segato, e con denti di ferro son' in diuerse parti diui-

diuiso : dipoi son dato in mano à falegnami, che leuandomi la pelle, mi scorticano, e mi dolano, mà il tutto mi riesce à grand'honore, poiche di me si fanno sedie, banchi, tauole, si sostengono i palchi delle case, si fanno barche, e nauilij, se ne fabricano i Tempij, & in somma son buono, e seruo ad ogni cosa.

Questa fauola si verifica per così dire, hoggidì nel mondo. E questa differenza fra i buoni, & i cattiui. Che questi come tanti rubi, e tante spine saranno finalmente gettati al fuoco: e quelli come tanti Abeti crescono in alto per il cielo, È vero, che sono in varij modi afflitti, son tagliati dal ferro, gettati a terra, segati per mezo, sono spogliati della robba, come della propria pelle, mà non importa, perche à questo modo s'accommodano per l'edificio del cielo, restando i rubi per il fuoco. Li Abeti, mentre dal

dal ferro son feriti; si poliscono, e si mettono in ordine, accioche meglio possano seruire, come habbiam già detto. E fin'hora habbiamo dichiarato cinque instrumenti di questa politura, cioè le verghe, le saette, le facelle, la corona di strame, e le bacchette. Adesso dichiariamo gl'altri cinque, che sono: I ceppi, e le catene, i nodosi bastoni, il mantello, le sferze, e'l sacco. Suppellettile assai ben'vsata nella Scuola della Patienza, di cui andaremo esponendo le parti ad vna ad vna.

§. I. *De i Ceppi, e le Catene.*

DA questi vengono significate l'afflittioni proprie di ciascuno stato. Ogni modo di viuere hà li suoi ceppi, e le sue catene. Da per tutto vi sono legami, ò più stretti, ò d'oro siano, ò di ferro, ò di diamante ancora. Lo stato de Religiosi è legato con trè catene. Quello de' maritati con vna,

vna, mà strettissimamente.

Qui s'hà da lasciar affatto vn'errore, nel quale molti si trouano miseramente inuolti. Et è, che portando tutti la sua croce, ogn'vno si pensa, che la più graue, e pesante sia la sua. Chi hà male à gl'occhi, si pensa, che'l suo dolore sia il maggior di tutti. Chi hà vna viua miniera di pietre in corpo, e patisce di questo male, si pensa, che non vi sia altr' huomo al mondo, che patisca più dolor di lui. Chi hà dolor de'denti, tiene tutti gl'altri dolori per vna baia. Chi hà mal di stomaco, e patisce dolori colici, & è da' flati combattuto, s'imagina, ch'egli solo è il più tormentato corpo del mondo. Così ancora, chi patisce fastidij d'animo, e stà sempre circondato d'angosciosi, e tristi pensieri; vorrebbe più tosto patir ogn'altra cosa, che queste angoscie. Chi gli rimorde la conscienza, già si crede egli solo esser

get-

gettato all'inferno. Chi per sua mala sorte hà pigliato vna moglie superba, e fastidiosa, pensa d'esser il più infelice huomo del mondo, e và sempre dicendo, che non si troua il più noioso, e crudel centimolo, che'l maritarsi. Il soldato, che si vede infermo, e morto di fame, condanna sempre la sua sorte, come di tutte la più iniqua. Chi è forzato à lauorar in casa, e stare sempre come vn schiauo di Galera legato ad vn bãco, sempre si lamenta, e dice, che la sua è la peggior conditione d'huomo, che trouar si posſa. I serui, e quei, che stan soggetti, non fanno altro, che lamentarsi, e predicar per beati tutti quanti gl'altri. I Magistrati, i Presidenti, e tutti quei, che gouernano, tengono sempre, che lo stato loro sia il più laborioso, e fastidioso. Il mercante finalmente trauagliato dal mare, e da i viaggi, non fa altro, che lodare il riposo, e

la

la quiete de gl'altri cittadini, e biasimare la mercantia, come vna vita sempre torbulenta, & inquieta.

S. Gio. Chrisostomo eloquentemente al suo solito essendoui questo lamento fin'al suo tempo, dice il medesimo con queste parole: *Oculum habens vitiatum nullam ægritudinem aliam talem esse censet, qualem suam: Rursum, qui stomacho laborat, hoc omnium esse difficillimum asserit: Itidem & in tristitia, qua quis detinetur, hanc asserit esse difficillimam, cum propria enim experientia hoc iudicat. Sicut qui filios non habet, nil ita graue putat, sicut filijs carere, qui multos habet cum paupertate, nil tam accusat, quàm multitudinem filiorum. Priuatus, nihil huiusmodi vita dicit inutilius esse, nihil abiectius. Miles nihil militia laboriosius, nihil periculosius asserit: satius enim pane solo cum aqua vesci, quàm tot ferre molestias, &c.*

Quot

Quot senectam admirantur? quot beatam vocant iuuentutem? Quare non fuimus senes? dicimus; Cum verò vertex albescit, rursum dicimus, vbi iuueta? Et omnino multas tristitiæ causas habemus. Vna tamen est ab hac inæqualitate libera via, quæ secundum virtutem est. Essendo dunque che noi sentiamo più i nostri mali, che quei d'altri, crediamo, che pesino più i nostri, che gl'altrui. Hor quì io voglio far'vna dimanda in compagnia d'Horatio.

Qui fit Mecenas, vt nemo quam sibi sortem
Seu ratio dederit, seu fors obiecerit illa Contentus viuat?

Che vuol dire, ò Mecenate, che niuno si troua, che della propria sorte viua contento? A ciascuno pare, che la sua sorte sia la peggior di tutte; & ogn' vno stima, che la sua croce sia la più graue. E perciò si deue ad ogni modo correggere

que-

questo errore così frequente, nella Scuola della Patienza. Et ogn'vno si deue persuadere, ch'ogni modo, & ogni stato di vita è ritenuto ne i proprij ceppi, & è legato dalle sue proprie catene. Haiti tù eletto qualche sorte, ò stato di vita? non ti dubitare, che hauerai ancora i suoi ceppi, e le sue catene. Chi tirà le rendite, pensi alle spese. E chi vien fatto herede, bisogna ancor che paghi i debiti. Hai pigliato à far vita religiosa? Imaginati pur delle tribulationi, e delle croci, e questa perpetuamente perche quì non ci può viuere chi non è crocifisso. Abbracciasti la militia? Aspettane pure vn'estrema pouertà, aspettane ferite, aspattane la morte. Ti desti alla mercantia? comincia pure à pensare non solamente à i mali, & alle tempeste, mà ancora à i naufragi, a fallimẽti, & alla perdita di tutta la robba. Ti sei dato allo studio? Ricordati, che

che hauerai da inghiottire buone pillole di stenti, e di fatiche, ò pur abbandonare li studij. Ti sei posto a padrone? Pensa pur bene, che chi serue ad altri hà da patire qualsiuoglia durissima cosa. La sorte, ò la Natura ti hà fatto forsi Signore e padrone? Apparecchiati pure à sostenere squadroni intieri di sollecitudini, e di angosciosi pensieri. Pigliasti moglie? Alla buon'hora. Hauerai trauagli assai. Queste feste non si fanno altrimẽte. Da te stesso ti mettesti in tali catene, & in ceppi tali, che ci vuol solamente la morte per disciorti. E perciò immaginati pure d'hauere vna guerra di gran spesa, continue procelle, e tempeste della famiglia, vn supplicio quotidiano, & ogni cosa più trista, e dispiaceuole. Perche come dice l'Apostolo; *Tribulationem carnis habebunt huiusmodi. e* Questi tali, che si maritano passeranno gran tribulationi, & affan-

fanni. Hor perche resistiamo in darno? Ogni modo di viuere, & ogni stato hà le sue amarezze, e da per tutto vi è che rodere.

Fù stabilito per la legge da Dio, che qualsiuoglia offerta, che fusse fatta al Signore, si facesse senza fermento. E che ne i sacrificij non s'adoperasse niente, che sapesse di mele, ò di fermento, e che tutto quello, che s'offerisce fusse condito, & asperso di sale. *Omnis oblatio, quæ offertur Domino, absque fermento fiet, nec quicquam fermenti, ac mellis adolebitur in sacrificio Domini. Quicquid obtuleris sacrificij, sale condies.* d Il mele, & il fermento sono esclusi da i diuini sacrificij. Nè si deue l'huomo astenere tanto da i peccati, quanto da i piaceri, che ci conducono à far i peccati. L'vn, e l'altro da Dio viene rifiutato, & il mele del piacere, & il fermento del peccato. S'hà

da

da condir con sale tutto ciò, che desideriamo offerire à Dio. Perche, come dice S. Girolamo, niẽte piace à Dio, che non habbia in se qualche poco d' amarezza, e di mordacità. E l'istesso Dio, asperge quasi ogni cosa d'amarezza, e la frega con molto sale.

Presentendo ciò il Rè Dauid disse: *Posuisti tribulationes in dorso nostro.* e Signore voi ci hauete caricati di tribulationi. E chi è quello, che non senta questa acrimonia! Aggiunge poi: *Induxisti nos in laqueum.* ci hauete posto in ceppi. Dio e quello, che con questo tal modo di viuere ci lega: Questi mette a i ceppi; Questi lega con maniglie, altri con collane, alcuni con catene, altri con corde: alcuni lega con ferro. altri con cinte di cuoio, & altri finalmente con oro: Non è però men legato chi è legato con oro, che chi è legato col ferro. Siamo in ceppi, & in catene

in

n qualunque sorte di vita ci trouiamo. E quello si giudica, che sia più d'ogni altro prattico, e destro nella Scuola della Patienza, che meglio d' ogni altro sà sopportare i suoi ceppi, e le sue catene, e con christiana patienza abbraccia meglio i ceppi, e le catene del suo stato. Et e cosa certa, che questi legami s'han da portare, e non da rompere. Et a molti gioua grandemente l'esser così legati, accioche ne i piedi, ne le mani si discostino licentiosamẽte dall'honesto.

Condenniamo dunque affatto quell'errore, che a tutti dà ad intendere, che la sua croce sia la più graue di tutte quante l'altre. Anzi ogn'vno tenga certo, e si persuada che non hauerà mai patito, ne patirà mai tanto, che non si sappia, ch'altri hanno patito più gran cose di lui.

Mà da quel primo errore ne suol nascere vn altro, quando non sola-

mente ci pensiamo, che le nostre afflittioni siano maggiori di quelle d'altri, mà cerchiamo ancora di fuggirle se bene in darno. Quindi è che'l Villano odia la zappa, e l'aratro, il muratore la sua cazzola, il ferraro la lima, lo scriuano la penna, lo scuolare la disciplina: il marito odia la moglie, il seruo il Padrone, lo scolarello il maestro; à tutti dispiace il proprio officio, e quel modo di vita, che si troua d' hauer incominciato. E questo non auuiene per altro, se non perche siam'pigri e freddi, e non vogliamo durar fatica. *Propter frigus piger arare non vult. f*

Qui S. Paolo dice à tutti ad alta voce; *Vnusquisque in qua vocatione vocatus est, in ea permaneat. g* Ciascuno stia saldo nella sua propria vocatione. Mà in che modo? facendo, e patendo molte cose con fortezza. E per questa causa S. Paolo venendo anco alle preghie-

ghiere, dice: *Obsecro itaque vos ego vinctus in Domino, vt dignè ambuletis vocatione, qua vocati estis, cum omni humilitate, & mãsuetudine, cum patientia. b* E però io, che mi trouo circondato di catene per il mio Signore, vi prego, vi supplico, e scongiuro, che cerchiate di caminar bene, & andar sempre inanzi nella vostra vocatione, con ogni humiltà, e mansuetudine, & con ogni sorte di patienza. Perche dunque noi altri miserabili facciamo resistenza? perche cerchiamo in vano di romper questi legami? E certo, che facẽdo questo ogni volta più c'intrighiamo.

Sopportiamo adunque allegramente i ceppi, e le catene, in che ci siamo posti, finche dal cielo ci venga il premio, e la corona. Forse ch'è vicino quel giorno, in cui canteremo al nostro liberatore quella bella canzone: *Dirupisti*

vincula mea, tibi sacrificabo hostiam laudis. i Mi rompeste, Signore, i ceppi, e le catene; E però io vi farò vn sacrificio di lode, ringratiandoui per sempre, e lodando sempre il vostro Santo Nome.

a *S. Chrysost. tom.* 5. *hom.* 67. *prop. fin.* b *Horat. lib.* 1. *sat init.* c 1. *Cor. cap.* 7. 28. d *Leuit. cap.* 2. 11. & 13. e *Ps.* 65. 21. f *Prou. cap.* 20. 4. g 1. *Cor.* 7. 20. h *Eph. cap.* 5. i *Ps.* 115. 16.

§. 2. *De i nodosi Bastoni.*

VEngono da i nodosi Bastoni significate quelle calamità, che sono communi à molti, come sono la Tirannide, l'Heresia, la guerra, la peste, la sterilità, la fame, le oppressioni, le vccisioni, l'inondationi, le infermità, i naufragij, le ruine, gl'incendij, i terremoti, le grandi, e profonde aperture della Terra, e le altre publiche calamità, e miserie. E questi publi-

ci

ci mali, che noi patiamo sono di molto profitto; perche la loro origine vien da Dio, ch'è l'autore, capo, e fonte d'ogni bene, il quale ci manda queste cose aspre, come tanti medicamenti dispiaceuoli al senso, mà in fatti molto saluteuoli per la riuscita.

Il fine di queste calamità è di trè sorti: Perche Dio con quelle ò tiene in essercitio i buoni, ò castiga i colpeuoli; ò punisce i tristi, e tutto ciò per nostro bene. Vediamo ogni giorno, che tutti gl'huomini da bene, ò separatamente ò tinsieme co'i tristi sono trauagliati da queste calamità, e da questi mali. Lo vediamo, e ce ne marauigliamo, perche ne capiamo bene la cagione, ne attendiamo al fine. La causa di questi mali è l'amor, che Dio ci porta, il fine non è il danno nostro, mà il profitto. Perche questo esercitio ci è d'vtile, e giouamento in molti modi. Se tu

vuoi essere buon marinaro, hai da imparare questa arte nelle tempeste; se soldato nei pericoli; e se veramente vuoi diuentare vn' huomo, nel patire, e sopportare con patienza le afflittioni; *Doctrina enim viri per patientiam noscitur.* Quello, che hà imparato vn huomo, si conosce per la patienza. E così questo è il fine dell'essercitio, l'altro del castigo.

Le calamità, con le quali siamo castigati, ò ci seruono per flagelli, quando habbiamo peccato; ò di freno, per non peccare. E mano di Padre quella, che spesso percuote i delinquenti; mà quella, che tardi, & vna sola volta castiga, e di carnefice. Il castigar di Dio, e vero, che riguarda i tristi, mà non però è malo, ò tristo, perche non è altro, che vn certo reprimere, e raffrenar'altrui dal male. Et à questo modo ogni pena è buona rispetto alla giustitia, si come al contra-

rio

rio l'impunità è mala, perche fà, che i trifti, e fcelerati durino più à far del male.

Hora le publiche calamità, come fono le guerre, la careftia, la pefte, e l'altre, fono giuftiffimamente da Dio mandate. Ne accade, che noi le teniamo per peggiori delle antiche, ne per cofe nuoue, poiche ne' tempi andati, e vi furono di quefte cofe, e molto peggiori, e più graui. Et in quefto noftro fecolo dall' anno 1618. fino al prefente, che quefte cofe fcriuiamo, che pur vi fon trafcorfi dodeci anni, è andata quafi tutta l'*Europa* in guerra; ne fi deue punto dubitare, che non vi fiano morti alcuni centinara de migliaia d' huomini, parte da malatie, e parte dalla fame, e dalla fpada vccifi. Mà quefto non è cofa nuoua. In vna fola Città di Gierufalemme per tutto quel tempo, che già durò l' affedio, vi morirono, e furono vc-

cisi *vn millione* di persone, e ne fur presi *nouanta sette mila.* Nel qual tempo ancora in diuersi luoghi della Giudea furono vccisi *vn millione, e ducento quaranta mila* Giudei, oltre innumerabili altri, che morirono di fame, sbanditi, e con mille miserie. Et eccoti vna calamita d' vna sola natione; mà quanta pensi tù, che sia quella minima parte d' huomini, e di paesi, rispetto alla nostra Europa?

Hor che sarà stato in altri paesi? Vna sol guerra, che fù la seconda Cartaginese solamente nell' Italia, nella Spagna, e nella Sicilia consumò in manco di diciſſette anni *più d'vn millione, e mezo* d'huomini. La Guerra ciuile di Cesare, e Pompeio, s'inghiottì da *trecento mila* huomini. I Bruti poi, i Cassij, & i Sesti Pompeij molto più sangue sparsero. Vn solo Caio Cesare (ò peste, ò rouina grande del ge-

ne-

nere humano) confessa egli stesso, e se ne gloria, d'hauer vcciso nelle guerre, ch'egli fece *vn millione, e cento nouanta due mila* huomini. Pompeio Magno lasciò vn'inscrittione nel Tempio di Minerua, nella quale dicea, che tra quei che da lui furono sbaragliati, messi in fuga, vccisi, e quei, che se gli resero arriuarono al numero di *due millioni, & ottanta tre mila* huomini. A i quali aggiungo, come per ordine Q. Fabio, il quale vccise *cento, e dieci mila* Francesi; Caio Mario, che vccise *ducento mila* Cimbri; e nel secolo appresso, Aetio, che in quella memorabile battaglia di Cattalogna vccise *cento sessanta due mila* Hunni. A questi aggiungo ancora il Rè Mitridate, il quale con vna lettera, ch'egli scrisse, fece ammazzare *ottanta mila* Cittadini Romani, che stauano negotiando per tutta l'Asia.

Nè solamente vi furono stragi d'huomini nelle guerre, mà anco di Città, e di Castelli. Catone Cēsorio si gloriaua d'hauer pigliato più terre nella Sgagna, che non erano i giorni, che v'era stato. E queste furono *quattro cento*, se vogliamo credere à Plutarco. E Sempronio Gracco, come racconta Polibio, nella medesima Spagna ne distrusse *trecento*.

Mà che dirò adesso di tante infermità, e pesti, che successero? In Giudea vna sola Peste, al tempo del Rè Dauid, in manco d'vn giorno vccise *settanta mila* huomini. Al tempo di Gallo, e Volusiano Imperatori venne vna peste così crudele dalle parti d'Etiopia, che occupò tutte le Prouincie dell'Imperio Romano, e per quindeci anni continui incredibilmente le consumò, & vccise vn numero innumerabile d'huomini. A pena credo ve ne sia mai stata vn'

altra maggiore si per il tempo che durò, come per il grande ſpatio di Paeſi che ſcorſe. Mà aſſai più crudele fù quella, che à tempo di Giuſtiniano Imperatore fù in Conſtantinopoli, e ne i luoghi circonuicini, la quale fù ſi grande, ch' ogni giorno ne moriuano *cinque mila*, e tal volta ancora *dieci mila*. Ne fù minore la Peſte, che fù in Affrica dopo la diſtruttione di Cartagine; poiche nella ſola Numidia ammazzò *ottanta mila* huomini; nelle marine d'Africa *ducento mila*; e vicino ad Vtica, *trenta mila* ſoldati. *b* In Grecia ſotto l'Imperio di Michaele Duca, vi fù vna peſte ſi crudele, che i viui non baſtauano per ſepelir i morti. *c* Finalmente al tempo del Petrarca, vi fù ſi gran peſte in Italia, che d'ogni mille huomini à pena dieci ne rimaneuano viui. *d*

Mà della fame, e delle Careſtie, certo, che ne noi, ne verun' altro

dell'età nostra hà veduto niente, se compariamo le nostre con l'antiche. Al tempo dell Imperatore Honorio fù tanto grande la Carestia in Roma, che già gl'huomini stauano per mangiarsi l'vn l'altro; é nel Cerchio Massimo fù da tutti sentita vna voce, che gridaua, *Pone pretium humanæ carni*; Metti il prezzo alla carne humana; E per tutta l'Italia, quando i Gothi al tempo di Giustiniano le dauano il guasto ve ne fù tanta di nuouo, che nella sola Marca d'Ancona, morirono di fame *cinquanta mila* huomini; Et arriuò a segno tale, che bene spesso non solo si mangiauano le carni humane, ma ancora i proprij escrementi dell'huomo.

Nel tempo di Habide Rè delle Spagne, fù tanta, e così grande per lo spatio di ventisei anni la siccità della Terra, e dell'Aria, che seccatisi affatto tutti i fiumi, e tutte le

son-

fontane, fuor che i fiumi Ibero, e Beti, che hor si chiamano Ebro, e Guadalqucuir; e seccatosi affat-to quell'humore, che tiene insie-me vnite le parti della terra; i cã-pi s'aprirono in profondissime voragini; e fù leuato il poter' an-dar ad altri paesi à molti, che sfor-zati dalla necessità di sostentar la vita, faceuano pensiero di fuggir-sene. E così la Spagna, partico-larmente ne i luoghi mediterra-nei spogliata de gl'Alberi, e dell' Herbe (benche si dica che si con-seruarono alcuni pochi alberi sù la riua del sudetto fiume Beti) es-sendo morti di fame e gl'huomi-ni, e le bestie, fù ridutta in vna mi-serabile solitudine, e deplorabile rouina. S'estirpò affatto la schiat-ta Regia, e le nobili progenie mancarono affatto, essendosene per têmpo fuggiti nelle Prouincie vicine, e ne' luoghi maritimi gli huomini piu ordinarij, & i poue-

relli,

relli, che non haueano da mantenersi. Passati finalmente li vintisei anni, dopò vna grãn furia de'Venti, che seguitarono, estirparono sin dalle radici tutti gli alberi, vennero copiosissime, & abõdantissime pioggie, con le quali si rimediò a sì gran male. Si crede che alcuni poi di quelli antichi paesani, mà però con altre genti forastiere insieme, se ne ritornassero alla patria, e ristorassero non solo la gente, mà il nome ancora delli Spagnoli, che per tal rouina era già quasi del tutto estinto. Così dicono l'historie di Spagna. *e* Taccio le cose, che si sanno.

Hor che starò io à dire, nè à raccontare gl'essempi antichi, de i Tributi, e delle grauezze immense, che prima si pagauano? Tutte quasi le Prouincie, ch'erano soggette all'Imperio Romano pagauano ogn'anno la *Quinta* de i frutti, che si cauauano da i campi de-

destinati al pascolo, e la *Decima* di quelli, che si arauano. Nè vi mancò vn'Antonio, & vn Cesare, che riscossero in vn sol'anno i tributi, e le grauezze, che in noue, o dieci anni si douean pagare. Vcciso che fù Giulio Cesare; e per la libertà fur prese l'armi, ogni cittadino era sforzato à pagare la *Vigesima quinta* di tutti quanti i beni. E di più tutti quelli, ch'erano dell'ordine Senatorio, bisognò che pagassero *sei assi* per ogni tegola delle Case loro. Tributo immenso, e che à pena par credibile. Ottauiano Cesare riscosse, & hebbe da i Liberti l' *Ottaua parte* di tutti i beni loro. Tralascio ciò, che in simile materia fecero i Triumuiri, e gl'altri Tiranni.

Mà le Colonie che mandauano i Romani (delle quali non si potea imaginar cosa più lugubre, & infelice per i poueri sudditi) superauano di gran longa, & auanza-

zauano tutte l'altre essattioni, e tutte l'altre rapine. Si conduceuano ad ogni poco Legioni intiere, e compagnie di soldati veterani nelle terre, e nelle possessioni, & i miseri Paesani erano in vn momento spogliati di tutti i beni, e di tutto il loro hauere senza veruna colpa loro: e per sufficiente colpa bastauano le loro ricchezze, e le lor grasse possessioni. E cosa miserabile il vedersi torre i denari: ma il vedersi priuar de'suoi poderi, e delle proprie case; che douea essere? E cosa graue l'esser cacciati dalle case; mà che douea essere, l'esser cacciati dalla patria? Erano bene spesso separati molti migliaia d'huomini, i figliuoli da i Padri, i Padroni da i loro famigliari, le mogli da i mariti, e stramandati in varij, e diuersi paesi, come la mala sorte di ciascuno voleua; essendo sforzati d'andare, altri nell'Africa, altri nella Scithia, ò nel-

ò nella Bertagna. Ottauiano Imperatore solamente mise nella sola Italia *ventiotto* Colonie: e nell'altre Prouincie, quante gli ne parue. E questo fu veramente vna voragine di tutte le calamità.

Hor che dirò dell'innondationi, de i Terremoti, de gl'incendij, e di tant'altre rouine, e disgratie, che ben spesse volte s'assorbirono le Città intiere? Nella Città di Fidena sotto il Prencipe Tiberio, sotto la ruina d'vn Theatro, che cadde à terra, morirono più di *ventimila huomini*. *f*

Vi sono rouine, e calamità per tutto il mondo, ve ne furon sempre in ogni tempo, e sempre ve ne saranno. E piu tosto ci doueressimo marauigliare, che si trouasse alcuno, che fusse esente da questa legge commune, e che non portasse quel peso, che portano tutti, e non sentisse le grauezze, che tutti sentono. Solone hauendo vn

suo

ſuo amico in Athene, che ſempre piagneua, il conduſſe vn giorno nella Rocca, ch'era la più alta parte della Città, e moſtrandoli tutte le caſe di quella gran Città, che d'ogn'intorno da quell'alto luogo beniſſimo ſi ſcopriuano; gli diſſe: Hor penſa vn poco, quanti pianti, e lamenti ſiano già ſtati ne i tẽpi paſſati ſotto queſti tetti; quanti ve ne ſiano al preſente; e quanti ve n'han da eſſer per l'auuenire: e laſcia di lamentarti in vano, & apparecchiati à ſopportare forte, e valoroſamente tutte queſte coſe contrarie. L'iſteſſo s'hà da dire à tutti quei, che deplorano queſti noſtri tempi, come i peggiori di quanti ne ſiano paſſati. State pur ſaldi, e coſtanti: quello che noi ci penſiamo, che ci ſia dannoſo, ci ſerue per rimedio. Iddio con queſta picciola ferla di calamità, e miſerie, ci fà come vna purga, e ci netta da i noſtri peccati. *Tran-*

ſeun-

seundum est per ignem, & aquam, & educet nos in refrigerium. b Tu hai da passar per fuoco, & acqua, e poi sarai condotto a riposarti. Hauesti il primo? aspetta il secondo.

a *Prou. c.* 19. 11. b *Procop. de bell. Persic. Agathias l.* 5. *hist.* c *Zonar.* d *Ann.* 1259. e *Io. Marian. l.* 1. *Rer. Hispan. c.* 13. *in fin.* f *Tranquill. de Cesar. Tacit. in Ann. & alij.* g *Lips. lib.* 2. *de Constant. c.* 20. *& seq.* h *Ps.* 65. 12.

§. 3. *Del Mantello.*

IO chiamo Mantello quell'afflitione, che ciascuno genera à se stesso, e se pur gli viene da altri, egli se l'accresce con le sue vane persuasioni, & imaginationi. Poiche à ciascuno tale appare vna cosa, quale egli se l'imagina, e con quella veste è quel mantello, ch'egli scioccamente le mette intorno. E cosa incredibile quanto possa in questo caso, ò l'imaginatione,

ne, ò l'opinione. Solamente per la nostra opinione tal volta ci ammaliamo, e tal volta ancor moriamo. Accade qualche volta, che due persone saranno oppressi da vna medesima croce, o se pur'è diuersa, sarà similissima à quell'altra: Vno di questi, che hà più animo giudica la sua di carta; e quell'altro, che hà l'animo più basso; & è più timoroso, si pensa, che la sua graui à punto, come piombo. Qui, come si può vedere, non è diuersa la cosa, mà l'opinione.

Spessissime volte vna croce è tãto grande, e tanto graue, quanto s'imagina quello, che la porta. I nostri mali ò crescono, ò mancano secondo la nostra opinione. E quegli patisce gran cose, e molto graui, che già si hà dato ad intendere di patir cose tali. E assai grande inuero l'imperio dell'imaginatione intorno alle infermità, & à i mali, che patiamo. Vi sono alcu-

alcuni. che assomigliano l'imaginatione à quella pioggia, che col suo cader in terra fà subito nascere, e genera vna gran moltitudine di ranocchie. Altri l'assomigliano al tuono, che fa sconciar le pecore, e fà, che'l mele diuenti amaro.

Nè saria fuor di proposito l'assomigliare l'imaginatione ad alcuni occhiali, che si fanno in Venetia, i quali fanno che venti, ò trenta soldati insieme, paiono vn intiero esercito. Tutto quello, che par grande in questo mondo, subito cala, se tu gli leui quella gonfiatura vana dell'imaginatione. I pensieri timidi, le sospicioni, l'emulationi, le gare, e mille altre cose simili, che sì miseramẽte ci trauagliano la vita, sono inganni dell imaginatione. L'imaginatione non è altro, che vn sogno d chi veglia, il quale ti mette innan i zi mille oggetti hor ridicoli, hor spauentosi. E detto volgare quel-

lo, *Imaginatio facit casum*. L'imaginarsi vna cosa cagiona l'istesso effetto che se fusse vera. E quì non direi cosa, che fusse men vera, s'io dicessi: Che l'imaginatione è quella, che ci fabrica la croce, ò pure, che ce la fà più graue. Si come accade à colui, che passando per vn ponte stretto, ò salendo in qualche luogo alto, all'hora comincia subito à cadere, quando s'imagina di cadere: Così apunto all'hora vno diuenta calamitoso, quando si pensa d'esser tale.

Qual'è l'imagine, che noi ci fingiamo delle cose, e quale è il mantello, che lor mettiamo attorno; tali ancor ci paiono. Conferma tutto questo Giouanni Climaco con la narratione del fatto, che segue; e dice così. *Cum in cœnobio ad mensam consedissemus, cœnobij Præses in aurem mihi insusurrans: Vis inquit, Pater, ostendam tibi religiosissimam cum extre-*

trema canitie prudentiam? Cumque id summis precibus orarem, nec quicquam me magis velle dicerem, aduocauit præses è proxima mensa sacerdotem senem octogenarium, qui sacrario præerat, & quadraginta octo annos in Monasterio cum laude posuerat. Vocatus hic senex promptissimè venit, & Abbatis genibus aduolutus solennem precationem expetijt, eaque data surrexit, & ad mensam, quod Abbas mandaturus esset, stans expectauit, idque sub initiũ prandij. Abbas suauissimè omnia dissimulans, neque senem abire iussit, nec quid ipse vellet imperauit, prandium autem omni studio contra morem protrahi curauit. Duabus fere horis patientissimus senex stetit immoto gradu, & quidem impransus. Climacus hæc secum tacitè admiratus, erubescebat, vel obliquo oculo in canum illud, & venerandum caput tangere,

gere, itaque perstabat dignissimus cœlo senex ad prandij finem. Remotis mensis, cum omni surgerent, iussus est abire, & initium trigesimi Psal. i. Expectans expectaui Dominum, & intendit mihi, Isidoro recitare. Climacus in stuporem datus hoc spectaculo, & religiosa curiositate actus. Senem illũ statorem ad colloquium secretum seuocans: Et quæso te, inquit, mi Pater, quid tanto tempore imprãsus, & stans ad mensam cogitasti: Cui senex placatè imaginem Christi Præsidi meo imposui, ait, neque enim hoc hominis iussum, sed ad aram me stare persuasus, Deo preces adhibui, nec vllam maligniorẽ cogitationem aduersus Præsidem admisi. a Essendoci già nel monasterio posti à tauola; accostandomisi l'Abbate all'orecchia; Volete. Padre, disse, ch'io vi mostri vna religiosissima prudenza con vna estrema vecchiezza congiunta?

ta? E facendogline io instanza cō sommi prieghi, e dicendogli, che non vi era cosa, ch'io più desiderassi; chiamossi all'hora l'Abbate da vna mensa vicina vn sacerdote vecchio d'ottanta anni, ch'era sagrestano, e con somma sua lode hauea speso quarant'otto anni in quel monasterio. Chiamato questo vecchio, se ne venne subito con ogni prontezza, e gettatosi à piè dell'Abbate, gli domandò la solita benedittione, & hauuta che l'hebbe, si leuò in piedi, & accostatosi alla Tauola, se ne stette aspettando così in piedi ciò, che l'Abbate gl'hauesse voluto comandare, e ciò dal bel principio del desinare. L'Abbate, dissimulando ogni cosa suauissimamente, ne gli comandò, che se n'andasse, nè meno gli disse ciò, che volesse. E procurò à bella posta, che il desinare contra il solito si tirasse più in lōgo. Se ne stette così in piedi quel

patientiſſimo vecchio per due hore, ſenza mouerſi mai, e ſenza mangiare. Climaco eſſendoſi fra ſe ſteſſo di ciò aſſai marauigliato, ſi vergognaua di voltar l'occhio à vedere nè anche così ſott'occhio quel canuto, e venerando capo. E così ſe ne ſtette ſempre in piedi fino al fine del pranzo quel ſanto vecchio, aſſai più degno di ſtare in cielo, che in terra; Leuate che furono le tauole, quando tutti ancora ſi leuano, gli fù ordinato, che ſe n'andaſſe, e recitaſſe à S. Iſidoro il principio del ſalmo trigeſimo nono, che così comincia: *Expectans expectaui Dominum, & intendit mihi.* Rimaſto tutto ſtupito Climaco à queſto ſpettacolo, e ſpinto da religioſa curioſità, chiamando da parte quel buon vecchio, ſecretamente così gli diſſe. Ditemi, di gratia Padre mio, che coſa hauete voi penſato ſtando tanto tẽpo in piedi appreſſo quel-
la

la menſa ſenza mangiare? A cui il vecchio con gran quiete così riſpoſe: Io poſi adoſſo al mio Prelato l'imagine di Chriſto; perche non mi diedi mai à credere, che ciò mi haueſſe comãdato vn'huomo, mà ſi bene lo ſteſſo Dio, perciò hauendomi io perſuaſo, non di ſtar' appreſſo d'vna tauola, mà appreſſo d'vn'altare, hò fatto in questo mentre oratione à Dio, nè hò mai ammeſſo nel mio cuore alcun'altro più maligno penſiero contra il mio Superiore.

Et eccoti vn nobiliſſimo artificio, che in ogni modo ſi deue vſare nella Scuola della Patienza. Io poſi, diſſe quel buon vecchio, l'imagine di Chriſto adoſſo al mio Superiore. Poiche ciaſcuna coſa tale ci appare qual'è l'imagine, ò qual'è il mantello, che noi le mettiamo, cioè quale ce l'hauerà finta la noſtra imaginatione. Se noi la veſtiremo d'vn mantello lugubre,

e nero; saremo subito feriti da vn sguardo mesto, e malinconico: se le metteremo vn mantello leggiero, e di bel colore, l'abbraccieremo subito cō ogni quiete, & allegrezza, e senza timore alcuno.

Alle volte però, qualunque tù ti sia, che non ti vuoi pigliar tanto fastidio di queste cose; considera bene l'istesso nudo aspetto della cosa istessa, e vederai, che ciò, che prima ti minacciaua horrore, e morte, ti mouerà poi à riso: il che vediamo spesso accadere alli fanciulli, & occorse ancora à noi, quando erauamo vn poco più grandicelli. Quelli hanno paura, e si ispauentano, quando vedono mascherati coloro, ch'essi per altro amano, conuersano, e giocano con loro. *Non hominibus tantum, sed & rebus persona demenda est, & reddenda facies sua*, b Non si deue cauar la maschera solamēte à gl'huomini, mà ancora alle

cose

cose,e mirarle com'elle sono. Mira di gratia attentamente, che cosa sia l'ammalarsi, l'esser pouero senza sua colpa, l'hauer perduto la gratia, & il fauor degl'huomini; considera bene, che cosa sia, che vno sia ingiuriato à torto, che vn virtuoso sia dispreggiato, e biasimato, e dirai, che queste cose son bene terribilissime, & horribilissime mascare, & apparenze di mali insopportabili; mà che non sono cose se nõ da spauentare fanciulli.

L'Imaginatione di molti è quella, che guarda l'infirmità, e l'apprẽde per vn male grauissimo: la pouertà per vn sommo dishonore di questa vita: l'ingiurie, il dispreggio, i vituperij, la perdita de' fauori, la molestia de gl'inuidiosi, per vna cosa pessima, e dannosissima, e da esser à vele, & à remi fuggita. E così delle formiche ci formiamo Elefanti; de i cani, tigri. e pantere; de i lepri, e conigli ci fin-

giamo nõ sò quali efferciti di bestie indomite, e terribilissimi mostri. A questo modo moriamo cẽto volte prima di star male, à questo modo ci crediamo d'esser più poueri d'Iro, e di Codro, prima di sentire la pouertà di questa maniera gridiamo d hauer perduta la Vittoria, e d'esser già tutte le cose disperate prima di veder comparire l'inimico: à mala pena gustiamo vn poco d'assenzo, che temiamo d'hauerne à diuorar le mõtagne intiere: à mala pena mettiamo il piè sopra vna spina, che subito c'insogniamo, che siano tante ferite mortali. Così aggiũgiamo mali alli nostri mali, e diamo ad intender à noi stessi bugiardamẽte vna cosa per vn'altra. E tutte le cose, che patiamo, son fatte dalla nostra opinione e maggiori, e più crudeli.

Chi sarà quello, che possa à bastanza pesare, e considerare i varij scher-

ſcherni di queſta noſtra miſera mortalità? Molto più ſono le coſe che ci ſpauentano di quelle, che ci premono, e ſpeſſe volte ſiamo più trauagliati dall'imaginatione, che dal caſo. Vi ſono alcune coſe, che ci tormentano più di quello, che deuono: Ve ne ſono altre, che ci tormentano prima che deuono. & altre finalmente, che all'hora ci tormentano, quando nō deuono. Perche ò accreſciamo il dolore, è fingiamo: ò pur noi ſiamo quelli, che ce l'andiamo cercando. Poiche ſpeſſe volte habbiamo molti ſoſpetti e quella fama, che ſuol fare la guerra, che è quella, che c'inganna. così ci accoſtiamo all'opinione, nè procuriamo di cacciare quelle coſe, che ci fanno temere, nè ce ne sbrighiamo; ma ci ſpauentiamo, e voltiamo le ſpalle, come coloro, che moſſi dalla poluere, che faceuano alcune pecore fuggite, abbandonarono gl'allog-

giamenti: ò pure come quei, che per qualche fauola sparsa senza saperlene l'autore, furono subito da vna gran paura oppressi. Io non sò in che modo le cose vane ci conturbino, poiche le cose vere hanno i suoi termini; e tutto ciò, che da incerto autore ci viene, lo consegnamo subito alla congettura, & alla licenza del pauroso animo nostro. Perciò consideriamo ben prima la cosa, e cerchiamo diligentemente qual'ella sia.

Quante cose ci sono venute, che non l'aspettauamo, e quante n'habbiamo aspettate, e non son mai venute. E se bene hà da venire ciò, che tù temi; che ti gioua andar incontro al tuo dolore? assai presto ti dorrai, quando verrà, fra tanto mettiti a pensar cose migliori, e non voler'esser sollecito di ciò, che hà da esser dimane; Perche il giorno di dimane sarà sollecito a bastanza per se stesso: *Sufficit*

ficit diei malitia sua. Basta ad ogni giorno la malitia sua. Quello, di che noi habbiam paura, forse sarà, e forse nò: fra tanto, che non è, lasciamo andar questi vani timori.

Qualche volta, non apparendo segno alcuno, che ci annũtij qualche male, l'animo si forma le sue false imaginationi, ò che torce qualche parolina dubia sempre al peggior significato, ò che si propone l'offesa, che hà riceuuto per molto maggiore di quello ch'è, e va pensando, non quanto quello sia sdegnato, mà quanto possa fare vno sdegnato. Di questa maniera ci spauentiamo delle cose dubie, come se fussero certe; nè consideriamo le cose come sono. Subito ci mette paura vn scrupulo. Essamina dunque bene la speranza, & il timore, e lascia di turbarti.

Disse benissimo Epitteto: *Homines perturbantur non rebus, sed*

ijs, quas de rebus habent, opinionibus: Verbi caussa; mors non est malum (alioqui enim & Socrati ita visum esset) sed opinio de morte, quæ malum eam facit. Cum igitur impedimur, aut distrahimur, non alios culpemus, sed nosmetipsos, hoc est nostras opiniones. Gl'huomini si conturbano, non per le cose, mà per le opinioni, che hãno delle cose. Per essempio: la morte non è cosa mala, (perche altrimente Socrate ancora saria stato di questo parere) mà si bene l'opinione della morte, che la fà parer che sia male. Quando adunque siamo impediti, ò distratti; non ne diamo la colpa ad altri, mà si bene à noi stessi, cioè alle nostre opinioni.

Confermando questo Seneca, dice chiarissimamente. *Opinio est ergo, quæ nos cruciat, & tanti quodque malum est: quanti illud taxauimus. In nostra potestate re-*

me-

medium habemus. *f* La nostra opinione è quella, che ci tormenta; & ogni cosa hà tanto di male, quanto ce l'habbiamo tassato noi. Il remedio stà in poter nostro. E così nella Scuola della Patiēza le croci, e le afflittioni sono tanto pretiose, ò vili: tanto graui, ò leggiere, quanto è il prezzo, ò il peso, che lor danno, ò mettono i scolari. E tanto ciascuno è misero, & afflitto, quanto si crede d'essere.

a *Clem.gr.4.p.7.ab init. 4.gr.* b *Senec.ep.24.med.* c *Liu.l 27.fama bellum conficit, & parua momenta in spem, metumue impellūt animos.* d *Matth. c.6.34.* e *Epi-Ctet. Enchir.c.10.* f *Senec.consl.ad Marc.c.19.*

§.4. *Delle sferze.*

FRa le più graui afflittioni, con gran ragione si contano quelle, che ci vengono dalla lingua, come sono le Riprēsioni, l'Ingiurie, le Mormorationi, le Villanie,

le

le Calunnie, i Rinfacciamenti ingiusti, le false accuse, e tutto ciò, che vien di male da questa Lerna de' mali della Lingua. Quà si riducono le negatiue, le dimande impertinenti, & i comandamenti di cose difficili, aspre, e dure. E tutte queste sorti d'afflittioni, ci mettono innãzi a gl'occhi le sferze. Di quà ci vengono grauissimi colpi, & acerbissime piaghe, che son bastanti ancora a spezzarci l'ossa, massime se ci son date da chi meno l'aspettiamo.

Si lamentaua vna volta il Rè Dauid à questo modo: *Si inimicus meus maledixißet mihi, sustinuissem vtique. Et si is, qui oderat me, super me magna locutus fuißet, abscondissem me forsitan ab eo: Tu vero homo vnanimis, dux meus, & notus meus, qui simul mecũ dulces capiebas cibos.* Se vn mio nemico hauesse detto mal di me, e se hauesse detto gran cose

cose del fatto mio vn'huomo che m'hauesse voluto male in apparẽza; forse ch'io mi sarei da lui nascosto; mà tù, ch'eri l'anima mia, la mia guida, e quel, ch'io conosceuo quello, che mangiaui meco ad vna medesima tauola, hor mi tiri ancor tù de'calci. *Et tu fili?* E tù ancora figlio sei con costoro? diceua Cesare a Bruto, quando nel Senato l'ammazzauano. Qui daremo breuemente alcuni conforti, che sarà come mettere vn poco d'vnguento nella ferita.

Il primo è, che qui non si perdonarà à nessuno per cautelatissimo che sia, perche ancor questi son feriti, e flagellati dalle lingue, *flagelium linguæ* (disse l'Ecclesiastico) *omnibus communicans. b* Il flagello della lingua a tutti è cõmune. Gieremia Profeta, che fù santo prima che nascesse, nondimeno si lamenta, e dice *c Væ mihi mater mea, quare me genuisti*

Vi-

le Calunnie, i Rinfacciamenti ingiusti, le false accuse, e tutto ciò, che vien di male da questa Lerna de' mali della Lingua. Quà si riducono le negatiue, le dimande impertinenti, & i comandamenti di cose difficili, aspre, e dure. E tutte queste sorti d'afflittioni, ci mettono innãzi a gl'occhi le sferze. Di quà ci vengono grauissimi colpi, & acerbissime piaghe, che son bastanti ancora a spezzarci l'ossa, massime se ci son date da chi meno l'aspettiamo.

Si lamentaua vna volta il Rè Dauid à questo modo: *Si inimicus meus maledixißet mihi, sustinuissem vtique. Et si is, qui oderat me, super me magna locutus fuißet, abscondissem me forsitan ab eo: Tu vero homo vnanimis, dux meus, & notus meus, qui simul mecis dulces capiabas cibos.* Se vn mio nemico haueße detto mal di me, e se haueße detto gran cose

cose del fatto mio vn'huomo che m'hauesse voluto male in apparēza; forse ch'io mi sarei da lui nascosto; mà tù, ch'eri l'anima mia, la mia guida, e quel, ch'io conosceuo quello, che mangiaui meco ad vna medesima tauola, hor mi tiri ancor tù de'calci. *Et tu fili?* E tù ancora figlio sei con costoro? diceua Cesare a Bruto, quando nel Senato l'ammazzauano. Qui daremo breuemente alcuni conforti, che sarà come mettere vn poco d'vnguento nella ferita.

Il primo è, che qui non si perdonarà à nessuno per cautelatissimo che sia, perche ancor questi son feriti, e flagellati dalle lingue, *flagelium linguæ* (disse l'Ecclesiastico) *omnibus communicans. b* Il flagello della lingua a tutti è cōmune. Gieremia Profeta, che fù santo prima che nascesse, nondimeno si lamenta, e dice: *Væ mihi mater mea, quare me genuisti*

vi-

virum rixæ, virum discordiæ in vniuersa terra? c Guai a me, ò madre mia, perche mi faceste voi di questa maniera, vn'huomo di risse, e di contrasti, & esposto alle lingue di tutti in questo mondo? Era il sãto Profeta esposto alle calũnie, & alle maledittioni di tutti.

Era poco a Giob l'esser tormẽtato dal Demonio crudelissimamente, se la sua moglie ancora, e li suoi parenti non l'hauessero con le lingue loro pessimamente flagellato. Sicome gl'Aromi fanno sentire il loro odore da lontano, se tu li pesti; così la fama della virtù si sparge, se la premi. Vi sono ancora alcuni animali, che percossi mandano vn soauissimo odore; Tale a punto fù Giob. il quale, quanto più era flagellato, tanto maggiore odore di patienza ci daua. Senti quel, ch'ei dice: *Beatus homo qui corripitur a Deo: increpationem ergo Domini ne reprobes.*

bes. *d* Beato è quell'huomo, che da Dio è castigato: non rifiutare adunque il castigo, che'l Signore ti manda.

Il secondo conforto è la diuina protettione, la quale fà questo effetto, non che tù non senta queste sferzate, ma che non ti facciano tanto male. *A flagello linguæ absconderis* (disse Giob) *& non timebis calamitatem cum venerit*. *e* Sarai difeso dal flagello della lingua, e non hauerai paura della calamità, quando ella ti verrà. Conuiene mirabilmente à questa cosa questo nome; poiche il flagello della lingua, non dà solamente dolore, mà vi lascia il segno della percossa, e la liuidura; cioè intacca la fama, & il buon nome. In oltre si come i flagelli, e le sferzate per il più si danno di dietro, e sù la schiena, così le mormorationi, e le maledicenze ti offendono senza che tù le veda, ò senta. Mà

tu

tù che patisci queste cose, datti animo, e stà allegramente, perche sarai difeso da questa sferza: e Dio sarà quello, che ti difenderà, accioche nè la bugia, nè le calunnie nõ ti facciano danno, ò se pur ti nuoceranno in qualche modo, ti sia poi ciò ricompensato con qualche altro maggior bene.

Il terzo conforto è, Che quelli che sono à questo modo flagellati, se si portano bene, e con patienza, vanno scontando la maggior parte delle pene douute à i lor peccati. Quando anticamente in Roma si facevano i giuochi Lupercali, andauano attorno alcuni giouani vestiti di pelli di capre, e correndo con alcuni staffili percoteuano la turba, che si faceua loro incontro. Fra le altre, le donne costumauano d'andare incontro a costoro, e di farsi spõtaneamente cõ quelle sferze battere da lor le palme, credendosi,

che

che da quelle percosse ne riportassero la facilità nel partorire, faceuano questo i Romani nel mese di Febraro. Mà appresso di noi ogni giorno si fà questo giuoco; perche vi sono alcuni, che non sanno mai altro se non percuotere hora vno, hora vn'altro cō questa sferza, nè meno perdonano a gl'Innocenti. Hor qui si dà per espediente di non resistere, nè sfuggire queste sferzate; mà alle volte, nè anche potiamo farlo, se ben volessimo. Mà essendo tolerate cō patienza queste sferzate, ci appare cchiano vna beata morte.

E cosa di grandissima importanza, l'hauer saputo che altri habbiano detto mal di noi, e che l'habbiamo sopportato. E perciò S. Bernardo trouādosi sēpre molto in ordine per sopportar queste sferzate, diceua di se stesso. *Ego plagis conscientiæ meæ nullum iudico accommodatius medicamentum*

tum

tum probris, & contumelijs. Non est proinde, quod commouear, homuncio cum omni opprobrio dignus, & despectione. g Io non trouo il più accommodato medicamento per le piaghe della mia conscienza dell'ingiurie, e delle villanie. E però non hò di che turbarmi; Io sono vn'homicciuolo degno d'ogni opprobrio; & ogni disprezgio. Et ogn'vno potrebbe dire a i suoi maldicenti, quello che disse Seneca a i Romani: *Gemite* (diceua egli) *& infelicem linguam bonorum exercete conuicio. Inflate. commordete; citius multo frangetis dentes, quã imprimetis.* g Gemete pur a vostra posta & essercitate cotesta vostra lingua infelice con dir male de gl'huomini da bene: sù via mordete pure allegramente, che in cambio di far loro danno più presto vi romperete i denti.

Il quarto conforto è, Che le

mal-

maldicenze, e le calunnie de' tristi, e le querele di qualsisia furfante, quando s'haueranno da essaminare innanzi al Tribunale di Dio, non solamente non fanno danno alcuno, mà sono di molto giouamento. Onde degnissime di S. Girolamo son quelle parole: *Apud Christianos non est miser, qui contumeliam patitur, sed qui facit. i* Appresso de' Christiani non è misero colui, che patisce qualche ingiuria, ma si bene chi la fà. Christo disse chiarissimamente. *Beati estis cum maledixerint vobis homines, & persecuti vos fuerint, & dixerint omne malum aduersum vos, mentientes propter me; Gaudete, & exultate, quoniam merces vestra copiosa est in cœlis. K* Voi sete beati: quando gl'huomini vi malediranno, e vi perseguitaranno, e diranno con menzogna ogni male cõtra di voi per causa mia. Rallegrateui pure, e

fate festa, perche vi stà preparata nel cielo vna copiosa, & abondante mercede.

Seguitando S. Pietro la voce del Signore: *si exprobramini* (dice) *in nomine Christi, beati eritis.* Se di voi sarà detto qualche male per causa del Signore; sarete beati. Perche questo fà l'huomo simile à Christo, e fa che l'huomo diuenti vn'Angelo. Quella saggia donna Thecuite volendo dare vna grandissima lode al Rè Dauid, gli disse queste parole: *Sicut Angelus Dei, sic est Dominus meus Rex, vt nec benedictione, vel maledictione moueatur.* Il Rè mio Signore è à punto come vn'Angelo di Dio, che non si turba per bene, ò male, che di lui si dica.

Contra queste sferze della lingua ammaestrando molto bene ciascuno S. Gregorio, dice così. *Inter verba laudantium, siue vituperantium ad mentem semper*

re-

recurrendum est, & si in ea non inuenitur bonum, quod de nobis dicitur magna tristitia generari debet. Et rursum si in ea non inuenitur malum, quod de nobis homines loquuntur, in magnam debemus lætitiã prosilire. Quid enim si homines laudant, & conscientia accusat? Aut quæ debet esse tristitia, si omnes accusent, & sola conscientia nos liberos demõstret?

Mentre siamo lodati, ò biasimati, dobbiamo sẽpre ricorrere al nostro interno, & alla nostra conscienza, e se in quella non si troua quel bene, che di noi si dice, ce ne dobbiamo molto attristare. Che se non vi si trouarà quel male, che dicono gli huomini di noi, ce ne dobbiamo molto rallegrare. Poiche che ci gioua se gl'huomini ci lodano, e la conscienza ne accusa? ò pure perche ci dobbiamo attristare, ancorche tutti ne accusino; se solamente la conscienza

ne difende, e da tutte l'accuse ne libera?

Mà mi dirà vno, L'esser così temerariamente percosso con calũnie, e con bugie, è vna cosa, che duole più assai di quello, che si possa credere. Horsù, Dolga, quanto si vuole; E che sarà poi? Il dolersi per amor di Christo, e per il cielo, deue essere vn grandissimo cõforto per il Christiano. Ti duole, che si dichino di te cose tali? Dolgati più se son vere le cose, che si dicono, e se la tua conscienza te n'accusa. Ecco, che tu ti porti talmente, che vai per le bocche de gl'huomini. Mà chi è difeso dalla conscienza, se essa li attesta, che ciò che si dice da i maleuoli è falso, e che le cose, che dicono son baie; questi starà sempre allegro, e non pigliarà tanto a male quelle cose, che altri dicono di lui. Poiche per qual cagione han da dolere, se non fan danno? Che se anche

anche facessero qualche poco di danno; certo è che Dio ti ricompensarà tutto questo danno (sia stato quanto si voglia) cõ vn premio, che sarà dieci volte tanto. Chi hà fatto male, e chi hà dato la cagione di parlare, questo incolpi se stesso, se si dice mal di lui. *Iustus autem, quasi Leo confidens absque terrore erit. n* Ma l'huomo da bene a guisa di Leone, cõfidandosi della propria conscienza, se ne starà senza paura.

Baldassarre Rè di Babilonia mẽtre se ne staua a tauola con mille Grandi del suo Regno in quel suo real conuito, vide vna mano, che scriueua in vn muro di quella sala: Per la qual cosa tutto di maniera si commosse, che impalliditosi cominciò a tremare da capo a piedi Qual dunque fu la cagione di cosi gran timore? Vide vna mano. Et che mano era questa? La mano di vn'huomo. Adũque vn Rè si grã-
de

de hauerà tāta paura d'vna mano d'vn'huomo? Se hauesse veduto l'vgne d'vn Leone, d'vn'Orso, ò d'vn Dragone, vi saria stata qualche causa di timore; mà che paura hà di hauere vn così gran monarca d'vna mano d'vn'huomo, essendo che ad vn suo minimo cēno cento cōpagnie di caualli poteano subito aiutarlo? E con che sorte d'armi venne mai quella mano? non portò altro, se non la penna, con che scrisse. E per vna penna da scriuere s'hà da impallidire vn'huomo, per non dire vn Rè? Se si hauesse veduto auuentare le tre lance di Gioab, ò quella spada insuocata del Cherubino, non hauerebbe così senza ragione temuto. Mà fù forse la scrittura la cagione di tanto timore? Egli non intese la scrittura, e perciò fece chiamare gl'interpreti. Che paura hà dunque d'vna mano, d'vna penna, e d'vna

scrit-

ſcrittura, che non intende?

Hor vedete quanto ſpeſſo accadino coſe ſimili. Viene vn maldicente, e con la lingua, come in vn muro ſcriue nell'orecchie di chi l'aſcolta queſte parole: *Neſſuno ſi fidi di coſtui, perche non è tale, quale altri lo ſtimano: commette ſpeſſo queſti, e queſti peccati. Di fuori par buono, ma di dentro è vn'altro.* E bene ſpeſſo habbiamo sì gran paura d'vna tal ſcrittura, che la contiamo fra i più graui ſupplicij, che potiamo hauere, e ci pare vna coſa più acerba della morte, il volere, e il non poterſene vendicare.

Ma per qual cagione, ò Chriſtiani, vi danno tanto faſtidio le parole de' maldicenti? Per qual cagione eſſendo anche leggiermẽte offeſi, voltate tutta la patienza in furore? Lo Scorpione almeno hà queſta natura, che quando non è toccato, nè anche egli tocca

altri con la sua velenosa punta: mà se da alcuno è prouocato, subito con la coda ferisce. Si trouano molti, che non essendo offesi, se ne stanno belli, e cheti, ma se per sorte son toccati da alcuno, gettano subito veleno, fiamma, e fuoco.

Quì la miglior cosa, che si possa fare, è fingere di non sentire le parole de' maldicenti. Ne apportaremo l'esempio d'huomini santissimi. Quell'ottimo Re Dauid, era molto sparlato da diuerse persone, e molti ne diceuano quel maggior male, che poteuano. Mà egli così diceua. *Ego autem tanquam surdum non audiebam.* o Benche io sentissi tutto il male, che di me si diceua, mi faceuo però sordo, e mi fingeuo di non sentirlo. E benche taluolta ti si accostino alcuni chiachieroni, e ti dichino: Il tale và dicendo publicamente di te questo, e questo.

Tù

Tù nondimeno nò dar loro orecchio, fà il sordo, e fingi di non sentirli. Il voler ribattere tutte le cose, che si dicono, non è altro, che vn far con gran fatica danno à se stesso. E per il più queste dicerie tanto più si stendono, e tanto più vanno serpendo, quanto più contentiosamente l'huomo cerca di ribatterle. Onde sapientissimamente ci consiglia Epitteto così dicendo: *Si quis nuntiarit, quendam tibi malediceret, ne refuta, quæ dicta sunt; sed responde eum nesciisse cætera tua vitia, nam alioqui non illa sola fuisse dicturum.* p Se alcuno ti dicesse; che vn'altro dice mal di te; non ti mettere à rifiutare le cose, che hà detto; ma rispondigli, che quel tale non ha hauuto notitia de gl'altri tuoi vitij, perche altrimente non hauerebbe detto solamente quei soli. Chi sà, così parla, mà vn'ignorante, che non è prattico, sub-

bito che s'accorge d'andar per la bocca de gl'huomini, si mette in collera, e comincia subito à gridare: Io tratterò sti bugiardissimi forfantoni, come si conuiene; Come vanno dicendo questo d'vn par mio? Io li farò pentire di tutto ciò, che malamente han detto; e renderò loro quella fama, che meritano. O là, Christiano? questa cosa certo non s'insegna nella Scuola della Patienza.

La Beata Aldegunda Vergine, di stirpe Reale, molto ben'ammaestrata in ogni sorte di virtù sin dalla sua fanciullezza; hauendo sentito dire, che non senza qualche scandalo d'alcuno, si dicea mal di lei da alcune persone otiose, se ne comincio à pigliare vn poco di fastidio, mà le fu mandato subito vn'Angelo ad aiutarla, il quale così le andaua dicendo: Perche ti turba, ò Vergine, la loquace inuidia de' maleuoli? e per-

perche ſtai à dare orecchia alle vaniſſime parole de gl'huomini? Io ſpoſo, & il giudice tuo ſtà la sù nel cielo; Che ſtai tù dunque à guardar la terra? Non ſei tù apparecchiata à ſpargere il ſangue per Christo? Hor' impara prima à digerire le parole ingiurioſe. La Patienza vince ogni coſa. Per te ſtà di già apparecchiato il premio della celeſte gloria, e per quelli il ſupplicio dell'inferno, ſe non ſi emēdano, col ſopportare tù vincerai. Dall'hora in poi s'apparecchiò Aldegunda ad hauer tanta patienza, che pregaua il ſuo ſpoſo, che più aſpramente la voleſſe trattare. Io poi (diceua eſſa) Gieſù mio buono, sò beniſſimo il voſtro coſtume, sò che trauagliate, e flagellate molto bene chiunque voi vi pigliate per figlio; adunque affligete pure, Signor mio, con più duri flagelli queſta voſtra pouera ſerua: caſtigatemi con ingiurie. e con

affanni, e purgatemi con l'infermità; perche mi sarà soaue, e dolce il patire, purche di questa maniera io possa scampare dalli eterni tormenti. Nè fur vane queste preghiere, perche il suo sposo le fece subito la gratia, mandandole vna cancrena nel petto, che spargendosi poi per tutto il corpo, le diede vn'abondantissima materia di patire fino alla morte.

Perciò impariamo à sopportare questi flagelli della lingua con vn'animo Spartano, ò per dir meglio, con vn'animo da Christiano. A pena sopportarà per Christo le percosse, chi nõ hà ancora inparato à sopportar per amor suo le parole; Dica pure ogn'vno à se stesso: *Dominus mihi adiutor, non timebo quid faciat mihi homo.* r Il Signore è quello, che mi aiuta, e però non hauerò paura di ciò, che mi possa mai fare vn' huomo. E S. Agostino concludẽ-

do

dot tutte queste cose, così dice: *Si exceptus es à passione flagellorum, exceptus es à numero filiorũ.* s Se tu sei eccettuato dal patire i flagelli, e le sferzate, sei anche eccettuato dal numero de i figliuoli.

a *Ps.*54. 12.13.14.15. b *Eccli.* c.26.5. c *Ierem.* c.15. 10. d *Iob.* c.1.5.17. e *Iob.*16.21. f *Alex. ab Alex l.4. dierum gen. init.* g *S. Ber. in Ep.* h *Sen. de beat. vit. c.* 59. i *Hieron.* k *Matth. c.*5.11. l 1. *Pet* c.4.14. m 2, *Reg. c.*14.17. n *Prou.* c.28. 1. o *Ps.* 37. 14. p *Epict. Enchir. c.*14. q *Sur. to.* 1. *die* 30. *Ian* r *Ps.*117. 6. s *S. Aug. to.* 8 *in Ps.* 70. *Vid. in fi. par.* 2. *infra*.

§. 5. *Del Sacco.*

IL Sacco ci significa vna moltitudine, & vn cumolo di molti mali insieme, dal quale nõ ci può liberare, ò cauar fuori altri che'l tempo, ò l'istessa Morte. E il Sacco appresso i Giapponesi vn'horribilissimo tormento, molto be-

nè da i Christiani conosciuto.
Quei, che son condennati à questo tormento, sono posti in vn sacco fin'al collo, e così rinchiusi son lasciati allo scoperto giorno, e notte a riceuere in se tutte l'ingiurie del cielo. Qui la fame, la sete, il freddo, il caldo, & il continuo vegliare tormentano tutti insieme il pouero condannato, finche se ne muoia. E così questa sorte di tormento non contiene in se vna semplice afflittione, nè vn semplice supplicio, ma molti insieme.

Il Sacco nella Scuola della Patienza è vn supplicio assai frequẽte, e molto vsitato; Poiche si trouano taluolta tante, e sì diuerse calamità, & afflittioni, che trauagliano il pouer'huomo, e d'ogn'intorno talmente lo stringono, che gli pare appunto d'esser legato in vn sacco, ò nella botte di Regulo.

M. Attilio Regulo, quel chiarissimo specchio di fede, e di patien-

za, e gloria della prima guerra Cartaginese, si diede spontaneamente in mano de' suoi nemici, hauendo lor prima così promesso di ritornare. Posero quelli il pouero Regulo in vna botte, tutta piena d'acutissimi chiodi, ficcatiui tutti con le punte in dentro, hauendogli prima tagliate le palpebre: Trafigeuano d'ogn'intorno quelle fiere punte il corpo di quel nobile Caualiero, e douunque s'andaua riuoltando, s'appoggiaua sempre con le precedenti sopra nuoue ferite: essendo forzato ancora à starsene con gl'occhi aperti in perpetua vigilia. Così vccisero questo fortissimo Campione, e cō la veglia, e col continuo dolore. *b* Horribile sorte di tormento, che secondo il solito si potrebbe chiamare vn breue Inferno.

E noi ancora siamo taluolta come tanti Reguli; perche ci trouiamo alle volte così angustiati, che

ci pare d'esser rinchiusi nella botte di Regulo, e d'esser da ogni parte da crudelissime punte trafitti: e quel ch'è peggio, d'esser più, d'ogni conforto priui. *Vndique, & vndique omnia pontus*. gira pur l'occhio, e mirati attorno quanto vuoi, che non trouarai altro che mestitia, e dolore.

Si racconta di Zoetardo Anacoreta, che fu solito di combattere cõtra il sonno à questa maniera. Armò molto bene vn'arbore scauato, di longhi, e forti chiodi, in modo, che le punte stessero di dentro, e riuscissero da quella parte in particolare, doue era solito appoggiar la schiena, e i fianchi; e si attaccò sopra il capo vn cerchio di ferro, dal quale stauano pendendo alcuni sassi, accioche da qualsiuoglia parte, che volesse riposare le stanche mẽbra, ò'l suo debil capo, sentisse subito quelli aspri suegliatoi, che lo tenessero desto,

Stret-

Stretta, & angusta casa, il confesso, mà chiarissimo simbolo di molte miserie insieme. Così à punto qualche volta interuiene a noi altri; perche ci vediamo bene spesso talmente attorniati, e cinti di trauagli, che voltiamoci pure da che parte noi vogliamo, non trouiamo altro, che tormenti, e guai.

Quando Michea staua proferẽdo al Rè Achab alcune cose, che non gli piaceuano troppo; ordinò subito l'empio Rè, che fusse posto in prigione, & iui fusse sostentato col pane della tribulatione, e con acqua d'affanni, e di miserie. *Mittite* (disse egli) *virum istum in carcerem, & sustentate eum pane tribulationis, & aqua angustiæ.* c Allhora Michea fu messo nel sacco. Perche non solamente condennato de falso, mà anche posto in prigione, afflitto con la fame, e molto bene schernito. E questo è l'esser chiuso

ci pare d'esser rinchiusi nella botte di Regulo, e d'esser da ogni parte da crudelissime punte trafitti: e quel ch'è peggio, d'esser più, d'ogni conforto priui. *Vndique, & vndique omnia pontus*. gira pur l'occhio, e mirati attorno quanto vuoi, che non trouarai altro che mestitia, e dolore.

Si racconta di Zoetardo Anacoreta, che fu solito di combattere cõtra il sonno à questa maniera. Armò molto bene vn'arbore scauato, di longhi, e forti chiodi, in modo, che le punte stessero di dentro, e riuscissero da questa parte in particolare, doue era solito appoggiar la schiena, e i fianchi; e si attaccò sopra il capo vn cerchio di ferro, dal quale stauano penden do alcuni sassi, acciochè da qualsiuoglia parte, che volesse riposare le stanche mẽbra, ò'l suo debil capo, sentisse subito quelli aspri suegliatoi, che lo tenessero desto,

Stret-

Stretta, & angusta casa, il confesso, mà chiarissimo simbolo di molte miserie insieme. Così à punto qualche volta interuiene a noi altri; perche ci vediamo bene spesso talmente attorniati, e cinti di trauagli, che voltiamoci pure da che parte noi vogliamo, non trouiamo altro, che tormenti, e guai.

Quando Michea staua profetãdo al Rè Achab alcune cose, che non gli piaceuano troppo; ordinò subito l'empio Rè, che fusse posto in prigione, & iui fusse sostentato col pane della tribulatione, e con acqua d'affanni, e di miserie. *Mittite* (disse egli) *virum istum in carcerem, & sustentate eum pane tribulationis, & aqua angustiæ*. c All'hora Michea fu messo nel saccó. Perche non solamente condennato de falso, mà anche posto in prigione, afflitto con la fame, e molto bene schernito: E questo è l'esser chiuso

in vn sacco.

Il Santissimo Re Dauid vestendosi quasi del continuo di questo Sacco, come d'vna veste, soleua dire: *Ad me ipsum anima mea conturbata est.* d L'anima mia s'è conturbata con me stesso, e benche io procuri di tenerla allegra, e mi sforzi di ridurla con pensieri più piaceuoli alla solita quiete; ritorna però di quando in quando all'esser suo, dandosi in preda, e ricadendo ne' suoi primi affanni. *Abyssus abyssum inuocat.* e Vn' abisso chiama l'altro, da tutte le parti mi pioue adosso; mi viene vn' onda sopra l'altra, e non è ancor passato vn male, che l'altro è giunto, vna ruina nasce dall'altra. *Omnia excelsa tua, & omnes fluctus tui in me transierunt.* f Tutti i nostri più esquisiti tormenti, e tutte quante l'onde più grosse son venute sopra di me. Tutti quanti i

cieli

cieli combattono contro di me, e non trouo alcun riposo: Vna guerra cagiona l'altra, da per tutto vi sono nemici, e pericoli, trauagli, e danni; e da per tutto io scorgo vn grandissimo apparecchio di mali, e d'afflittioni. Et eccoti il Real Profeta rinchiuso in vn sacco.

Tutti quanti gl'huomini più sãti sono spesse volte rinchiusi in questo sacco. Perche non solamente sentono i mali, mà s'accorgono de' pericoli, sanno stimare i danni dell'anima; conoscono benissimo le insidie del Demonio, intendono, e capiscono, che gran male sia il perdere la diuina gratia, & hauer Dio per nemico. Quando dunque si vedono abbandonati, e si trouano senza le diuine consolationi; temono ancora di restar priui de i diuini fauori. Et à questo modo si trouano in vn sacco, pieni di varij affanni.

ſanni. E per queſta medeſima cauſa ancora il medeſimo Re Dauid và dicendo cō le lagrime à gl'occhi: *Deus repuliſti nos, & deſtruxiſti nos. Oſtendiſti populo tuo dura, potaſti nos vino compunctionis.* g Signore, voi ci hauete tutti rouinati, e diſtrutti. Vi ſete mostrato aſſai duro, & aſpro con queſto voſtro popolo, e ci hauete dato à bere vino di compuntione, cioè di amare lagrime, gemiti, e ſoſpiri. O Signore, voi ci date à bere vn mero, e puro aſcenzo della voſtra cantina? O che amara beuanda!

Non è diuerſo dal ſopradetto ciò, che diſſe Ezechiele: *Anguſtia ſuperueniente requirent pacē, & non erit. Conturbatio ſuper conturbationem veniet, & auditus ſuper auditum.* h Quando ſaranno più anguſtiati, & afflitti, cercaranno la pace, e non vi ſarà chi li aſcolti. Verrà loro vna miſeria

feria ſopra l'altra, & vna mala nuoua non aſpettarà l'altra: cioè ci verrà vn male ſopra l'altro, non trouaremo pace in luogo veruno; in vna parola, faremo rinchiuſi nel ſacco. Giob, che al paro di qualſiuoglia altro hauea eſperimentato queſto ſacco, e queſto cumulo di miſerie, e di calamità, così dice: *Ego ille quendam opulentus, repente contritus ſum: tenuit ceruicem meam, confregit me, & poſuit me ſibi quaſi in ſignum. Circumdedit me lanceis ſuis, conuulnerauit lumbos meos, non pepercit, & effudit in terra viſcera mea. Conſcidit me vulnere ſuper vulnus.* Io (diceua egli) fui quel gran riccone, che andò ſubito in rouina: Iddio mi pigliò per il capo, me lo ſpezzò, e mi fece quaſi ſuo berſaglio. Mi circondò con le lancie de' ſuoi flagelli, e mi cōciò tutto malamente, ſenza perdonarmi, e mi gettò per terra tutte

te le viſcere, e con ferite ſopra ferite tutto quanto mi lacerò. Queſto patientiſſimo huomo veramẽte fù nel ſacco, mà moſtrò bene, co' fatti, quanto profitto egli haueſſe fatto nella Scuola della Patiẽza; e certo ch'ei ſi potea contare fin dall'hora non fra i ſcolari, mà ſi bene fra i maeſtri di cosi gran virtù.

Chiunque ſi troua oppreſſo da queſta moltitudine de' mali, e con ſuo gran cordoglio ſi vede rinchiuſo in queſto ſacco, tengaſi bene à mente queſte due coſe.

La prima è, che nella Scuola della Patienza vi è vn luogo, che ſi chiama inferno, doue Iddio è ſolito mandare i ſuoi, che han da eſſer poſti nel ſacco. Nè queſta e coſa nuoua, mà è vn ſegno d'vn fauore, che fa Iddio, & è vna cagione di hauer d'hauere vn maggior premio. Mà nè queſto Inferno è eterno, nè ſempre ſi hà da

ſtare

ſtare in queſto ſacco; Poiche Dio è quello, che *deducit ad inferos, & reducit*, i cioè, che ci manda, e ci caua da queſto inferno.

L'altra coſa è, Che Dio vuole ad ogni modo, che all'hora più che mai mettiamo in lui la ſperanza, e confidenza noſtra quando le coſe ci paiono più diſperate. Il titolo del ſalmo 41. dice coſì: *Intellectus filijs Core*, ouero, *Canticum erudiens*. Intelletto per i figliuoli di Core; ò pure Canzone inſtruttoria; poiche all'hora c'inſegna à ſperare più che mai, quando non vi è quaſi più ſperanza. Quindi è, che replica più d'vna volta quelle parole: *Spera in Deo.* Spera in Dio. Perche ti conſumi in vani affanni? Perche ti affliggi per la paura delle coſe d'auuenire? Perche tremi ad ogni picciol vẽto? ſpera in Dio, huomo di poca fede, e manco ſperanza, Spera in Dio. Queſta ſperanza non può

in-

ingannare, nè esser ingannata.

Filone Hebreo, essendo accusato con molti della gente sua appresso di Caio Caligula Imperatore da vn certo Appione, perche non hauesse voluto tener Cesare per Dio; & essendo già stato cacciato di Corte, disse à i suoi Compagni: *Bono animo nos esse oportet, tametsi Caius iratus sit nobis: quia necesse est adesse diuinum, vbi humanum cessat auxilium.* Egli ci fa di mestieri, fratelli miei, che noi stiamo allegramente, ancorche l'Imperatore sia con noi scorucciato; perche è necessario, che doue manca l'aiuto humano, iui sia il diuino.

Che se ci paresse ancora, che'l diuino aiuto tardasse troppo à venire, ci sarà molto opportuno, se col Rè Giosafat pregaremo Iddio à questo modo: *Cum ignoremus, quid agere debeamus, hoc solum habemus residui, vt oculos nostros*

diri-

dirigamus ad te Deus. / Non sapendo noi quel, che ci habbiamo à fare, ci resta solamente, d'indrizzare gl'occhi nostri à voi Dio nostro. Purche non leuiamo mai gl'occhi dell'anima nostra da DIO, nel che habbiamo da imitare il cane, il quale stà tanto à piè del Padrone, tanto abbaia, tanto gli fa carezze, tanto dimena la coda, e tanto gli stà innanzi cõ la bocca aperta, e gli dimanda il cibo, finche l'ottiene: Così noi, quando siamo rinchiusi in questo sacco; e ci vediamo oppressi da varie calamità, e miserie, dobbiamo domandare aiuto à Dio, finche l'impetriamo. Ci mancano l'aiuti humani? egli è necessario (come disse Filone) che vẽghino i diuini.

Quando vna volta vederemo tutti in vn'occhiata i varij rauolgimenti di questa nostra vita; cõfessaremo quello, che vna volta disse Temistocle: *Perieramus è Pueri;*

Pueri; nisi periissemus: Erauamo perduti, figliuoli, se non ci perdeuamo. Vi sono molti, che con hauer fatto naufragio si sono saluati, che senza fallo si sariano perduti, se prima non fusse preceduto vn più mite naufragio. Perciò siamo pur costanti, e stiamo di buon'animo, e stimiamo per cosa dolce, e soaue star' ancor nel sacco per amor di Christo. Nō passarà troppo, che ciascun di noi si cantarà allegramente quella Canzone: *Conuertisti planctum meum in gaudium mihi: conscidisti saccum meum, & circumdedisti me lætitia.* m Mi hauete, Signore, voltato il mio pianto in allegrezza: mi hauete stracciato il sacco, e d'ogn' intorno cinto d'allegrezza.

a *Vid. Nic. Trigaut. triumphos apud Iapon.* b *Senec. de Prou. c. 3. Valer. l. 9. c. 2. Paulò alit. Gell. lib. 16. Noct. Attic.* c *c. 1 Reg. c. 22. 27.* d *Ps. 41. 8. 9.* e *Ibid.* f *Ibid.*

Ibid. g *Pſ.* 59. 1.3. h *Ezech. c.* 7. 25. & 26. i *Tob. c.* 13 2. k *Euſeb. l.* 2. *hiſt. Eccl. c.* 5. l 2. *Paral. c.* 20. 12. m *Pſ.* 29. 12.

CAP. VI.

Quali ſiano in particolare quelle colpe, che ſopra tutto s'hanno da fuggire nella Scuola della Patienza.

VI fù vna volta vno, che gettò in occhio à Bione filoſofo, che nõ haueſſe potuto tirare alla ſua ſcuola vn giouane, ch'egli molto amaua. A cui Bione così riſpoſe: Aſcolta (gli diſſe) il mio huomo da bene: Nõ ti marauigliare, perche quel giouane è vn formaggio freſco, e tenerello, nè ſi può così facilmente tirar con l'hamo, con il quale detto volſe prudentemente darli ad intendere, che i giouani delicati erano poco atti alli ſtudij, perche il formaggio

gio vecchio hà bene qualche magagna, mà il fresco, e tenerello n'hà molto più assai, & à questo si possono assomigliare alcuni scolari non senza qualche ragione. Poiche fra la turba di molti scolari, ve ne sono sempre alcuni, che à guisa di formaggio fresco, hanno mille vitij, son tutti pieni d'astutie, e d'inganni, e non sanno quasi far'altro, che ingannare. Sia pure vn'Argo il maestro, habbia pure a sua posta cent'occhi, che non potrà mai à bastanza scoprire le fraudi loro. Il voler raccontare tutti i vitij de i scolari, saria vna cosa infinita. Io breuemente ne dirò alcuni distintamente. Otto sorti di colpe per il più si sogliono commettere da i scolari nelle scuole. Et altre tante quasi ne cõmettono nella Scuola della Patiẽza i scolari poco ben disciplinati. Quelle sono le seguenti. Primo, non saper la lettione. 2. Ciarlare, e far

e far delle baie. 3. Non portare il latino. 4. Fuggir la ſcuola. 5. Cõtraſtare, ò dar faſtidio à gl'altri ſcolari. 6. Dipingere diuerſi ſcarabotti, dormire, e non ſtar'attenti quando ſi legge la lettione. 7. Fingere d'eſſer amalati. 8. Dir bugie, e mormorare quando ſono ripreſi. Queſte ſono otto ſorti di colpe, che non ſono mai ſtate tolerate, nè ſi deuono mai tolerare nella Scuola della Patiẽza. Adeſſo noi andaremo breuiſſimamente dichiarando queſte otto ſorti di colpe, che ſono le più conoſciute, per guardarcene.

§. 1.

LA prima colpa, che ſi commette nelle ſcuole è *il non ſaper la lettione*, ouero fingere ſolamente di ſaperla. Già ſi sa molto bene quello, che dice il maeſtro, quando dice: Recita, ò tale, sù recita preſto. Mà che fà lo ſcolare da poco, e pigro à queſte

voci?

voci? non altro se non che borbottando sotto voce dice: *Non la sò*. ouero comincia così adagio adagio, ad ogni poco impunta, guarda spesso di nascosto il libro, molte cose lassa, e molte malamente le dice. Mà questo, e non saperla tutto è vno.

Quel diuotissimo Autore Tomaso di Kempis introduce Christo che parla à questo modo. *Dupliciter soleo electos meos visitare, tentatione scilicet, & consolatione. Et duas lectiones eis quotidie lego, vnam increpando eorum vitia; alteram exhortando ad virtutum incrementa.* a In due modi io soglio visitare i miei eletti, cioè con la tentatione, e con la consolatione, & ogni giorno leggo loro due lettioni. Vna riprendendo i loro vitij: l'altra essortandoli all'accrescimento delle virtù. In questa maniera suol Christo far le sue lettioni. Mà quando s'han da recitare

tare

tare queste lettioni? La sera in particolare, quando si hà da fare l'essame della Conscienza. Quiui il maestro ci dice: Horsù recita la lettione, Recita; In che cosa ti sei hoggi fatto migliore, e di qual peccato ti sei emendato? Che vitio hai cominciato à tralasciare? sù, Recita, Recita, e vediamo vn poco, se tù sai bene la lettione.

E cosa non solamente da Religiosi, mà ancora da qualsiuoglia altra sorte d'huomini, l'essaminar bene le parole, i fatti, & i pensieri d'ogni giorno. Questo fecero ancora Seneca, Publio Sestio, & altri col solo lume della ragione. Questo insegnarono con l'esempio loro huomini sātissimi; e questa hoggi è l'vsanza delle persone diuote, d'essaminarsi ogni giorno diligentemente, e riuedere ogni sera tutti i più riposti nascondigli della Conscientia.

Et in vero, che questo ci detta

2
lo
n
fo
n
s'
q
p
m
p
q
m
s'i
all'
qua
Q
giar
tello
tali
tutt
co
feg
bi
no
fu
da

ne difende, e da tu
libera ?
Ma mi dirà vno,
mentamente per
nij, e con bugie,
duole più assai di q
già creduto. Huomi,
si vuole; E che far
per amore di Christ
lo, doue essere vn g
fosse per il Christo
che si dichino di te
gar pur le sien vere *le*
e se la tua co
Ecco, che tu
, che vai per le
. Ma chi è
, se essa li
che si dice da i
e che le cose,
questi figu
e non pigliarai ta
le cose, che altr
per qual
se non fa

anche [illegible] olui, che
danno; [illegible] nza prima
pensarà [illegible] omandarsi
stato [illegible]
mio, [illegible] e volta re-
Chi hà [illegible] nte,& ad o-
cagi[illegible] qualche al-
pisc[illegible] proposito;
Iustus [illegible] si mettono
absq[illegible] a conscien-
mo [illegible] mà pieni di
fidand[illegible] sì recitano
zi, [illegible] ono mille
B[illegible] i con vno
te [illegible] olta alcu-
G[illegible] ster di que-
re[illegible] *ster, qui es*
[illegible] mentre la
Per [illegible] a casa, e và
si [illegible] faccia in cu-
[illegible] a, ò nel Gra-
Q[illegible] *nomen tuum.*
gra[illegible] e: M'è stato
[illegible] questa settima-
[illegible] *um tuum.*

E vna

la ragione; che prima d'andare à dormire cerchiamo di placare Iddio per le offese, che gl'habbiamo fatto il giorno; accioche, se col sonno à sorte si accompagnasse la morte (il che in nessun modo potiamo sapere) non fossimo ancor forzati d'andare all'Inferno. E poi, quanto è ragioneùol cosa il ringratiar Dio ogni giorno almeno vna volta, de i beneficij riceuuti, il dimandar perdono delle colpe commesse, il proponere d'emendarsi per l'auenire, e d'esser più cautelato, e casto, ne i pensieri, nelle parole, e nelle attioni? E quegli, che temerariamẽte dispreggia queste cose, e si mette in letto senza prima essersi riconciliato con Dio, almeno con qualche minima parolina, e più tosto vna bestia, che vn huomo.

Adunque, Christiano mio, Recita, Recita. Essaminati la conscienza del giorno passato. Poiche

che non sà la lettione colui, che ſe ne và à dormire, ſenza prima trattar con Dio, e raccomandarſi a lui.

Mà lo ſcolare qualche volta recita, mà però malamente, & ad ogni parola vi framette qualche altra coſa, che non fa à propoſito; Così fanno quelli, che ſi mettono bene à far l'eſſame della conſcienza, ò à far'oratione, mà pieni di molti altri penſieri; e così recitano à tentone, e v'intramettono mille ſpropoſiti: Dichiaramoci con vno eſſempio. Si troua taluolta alcuno, che dice il Pater noſter di queſta maniera: *Pater noſter, qui es in cælis*, & in queſto mentre la mente ſi diſtrahe per la caſa, e và cercando, che coſa ſi faccia in cucina, ò nella Cantina, ò nel Granaio. *Sanctificetur nomen tuum.* e l'animo aggiugne: M'è ſtato fatto vn gran torto queſta ſettimana. *Adueniat Regnum tuum*.

E vna gran cosa questa, che ancor nõ voglian terminarsi queste guerre. *fiat voluntas tua, sicut in cœlo, & in terra.* La pouertà mi tratta molto male; s'io fussi più ricco, forse starei meglio; à questo modo, me ne stò basso, miserabile, e da tutti disprezzato.

O Christiani, e che oratione è questa? Questo è vn fermarsi ad ogni parola, questo è vn non sapere la lettione, & vn pessimo recitare. Mà niuno portarà mai bene la croce, che farà malamente l'oratione. Vedete vn poco di gratia vn pessimo Rè Manasse, che poi si riconobbe. *Qui postquam coangustatus est, orauit Dominum Deum suum, & egit pœnitentiam valde; deprecatusque est Deum, & obsecrauit intentè.*

Il quale dopo che si vide alle strette, pregò il Signor Iddio suo, e fece vna gran penitenza; e pregaua, e supplicaua Dio con mol-

ta attentione, & applicatione. Questo è quello, che Dio vuole, esser pregato, e supplicato *intente*, con attentione, e senza volontarie distrattioni.

a *Laert. l.4. c.7.* a. *Thom. de Kemp. l.3. c.3. in fi. Vid. Trismegistum Auctoris l.1. de Examine conscientiæ per plura capita.* c 2. *Par. c.33.2.*

§.2.

L'Altra colpa che si commette nelle scuole, è *il ciarlare, e parlar senza proposito*. E questo che altra cosa è, che l'andar cercando consolationcelle, e trattenimenti vani da queste cose create, e lamentarsi sempre indarno con alcuni, da i quali nõ se ne può sperare nè consiglio, nè aiuto di veruna sorte. E molto poco prattico quel mendico, e non sà far l'arte sua altrimente, che và dimandando limosina per le case de' pouerelli. Che buona limosina potrà

giamai hauere da essi ? Quiui habita la Dea Inopia, nè hà per inquilini altri, che poueri mendichi. Et il mendicare, e cercare limosina da i pouerelli, e da' mendichi, è vn gran sproposito, e cosa veramente da ridere, Và alle case de' ricchi, và, il mio pouero mẽdico, quì grida, quì fatti sentire, e picchia forte à queste porte; Vna sol casa ricca ti può dar più larga limosina, che cento case di pouerelli insieme.

Così à punto si ingannano di grosso coloro, che sperano liberarsi dalle calamità, e dalle afflittioni con vanissime delettationcelle. Quando questi tali hanno qualche tribulatione, si procurano compagni, fanno conuiti, vanno à balli, & à festini, passano il tempo in giuocare, e passeggiare; consumano l'hore, che sono pretiosissime con inutilissimi ragionamẽti, e pensano di fare alcuni viaggi

po-

poco necessarij.

O pouerelli! Che importa metter l'amalato in vn letto di legno, ò pur in vn letto d'oro, se douunque noi lo portaremo, ancor egli portarà seco la malatia? Il fondamento d'vna mēte pacata, e quieta è *il non rallegrarsi di cose vane*. Quelle allegrezze non riempiono il petto, mà solo allegeriscono vn poco: sono leggieri, nè possono rimediare in tutto, e per tutto alle afflittioni. Vano, e torbido è questo piacere, nè leua, mà accresce l'infermità.

Non enim Gazæ, neque consularis
Summouet lictor miseros tumultus
Mentis, & curas laqueata circū
Tecta volantes. a

Perche nè le ricchezze, nè potenza alcuna humana è bastante à placare i miseri tumulti della mēte, nè à scacciare i pensieri, i tra-

uagli, e le afflittioni, che se ne vanno attorno alle case de' miseri mortali.

L'allegrezza soda nasce dalla buona conscienza. Perche nè l'andare attorno, nè la varietà de' luoghi leua la tristezza, nè alleggerisce li afanni della mente. Bisogna mutar l'animo, non l'aria. In qualunque luogo ce n'andiamo, ci vengono appresso i nostri vitij. Essendo di ciò dimandato da vna persona vn certo Socrate, così le disse. *Quid miraris, nihil tibi peregrinationes prodeße, cum te ipsum circumferas. Premit te eadem causa, quæ expulit. Quid terrarum iuuare nouitas potest? Quid cognitio Vrbium, aut locorum? In irritum cedit ista iactatio. Quæris, quare te fuga ista non adiuuet? Tecum fugis, Onus animi deponendum est. Non ante tibi vllus placebit locus.* Che marauiglia, che l'andare attorno

non

non ti gioua niẽte, poiche douũque tu vada porti teco te stesso? e l'istessa cagione, che ti fè partir dalla tua patria, è quella, che hora ti dà fastidio. Che ti può giouare il veder nuoui paesi? Che cosa ti può giouare la notitia di diuerse Citta, e d'altri luoghi? in vano ti pigli cotesta fatica. Vuoi tù sapere perche cotesta tua fuga non ti gioui? Tu fuggi in compagnia di te stesso. Bisogna, che tu deponga il peso dell'animo, perche prima di far questo non trouarai luogo alcuno, che ti piaccia. Il viuer bene si troua in ogni luogo.

Perciò con queste dilettationcelle il dolore si sopisce, e cessa alquanto, mà torna presto più gagliardo, e tanto più forte si fa sentire, quanto meno in quel poco spatio si sentiua. Giob rincrescendoli assai d'vna consolatione così vana diceua: *Audiui frequenter talia, consolatores onerosi omnes*

 vos.

vos estis. c Io hò sentito molte volte cose simili; Tutti voi altri se. te certi consolatori troppo fastidiosi. L'istesso tu puoi dire delle creature. Sono consolatori, che molro più grauano, che alleggeriscano. Che stiamo dunque a pascersi di vanissimi ragionamenti, perche cerchiamo aiuto dalle creature? Ecco, che l'istesso creatore offerendoseci prontamente ci dice: *Ego, Ego ipse consolabor vos*. d Io stesso, io sarò quello, che vi cōsolarò. *Venite ad me omnes, qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos*. e Veniteuene pur da me tutti voi altri, che trauagliate, e vi sentite carichi, ch'io vi ristorarò. Lasciamo dunque andare le consolationi vane, se habbiamo ceruello, e per hauerlo procuriamo d'hauere vnà buona, e perfetta patienzà.

a *Hor.l.2.carm.Od.ib.* b *Sen.ep.*28 c *Iob.*16.2. d *Is.*51.12. e *Matt.c.*11 28.

§.3.

§. 3.

LA terza colpa in questa Scuola è il *Non fare il latino*. Sollecito perciò vn certo Padre così essorta il suo figliuolo.

Scribe puer, vigila, causas age, perlege rubras.
Maiorum leges.

Scriui figliuol mio, stà vigilante, non dormire, fa le cause, e studia bene le leggi de' nostri maggiori, E che altro significa in questo luogo il portare per tempo il latino, se non l'antiuedere, e la premeditatione dell'animo? Si deue preparare molto bene l'animo per le cose future, accioche venendo poi all'improuiso qualche rouina, cō la sua mole subbito nō l'opprima. E Seneca con gran prudenza così ci auuisa: *In ipsa securitate animus ad difficilia se peæpararet. Miles decurrit sine vllo hoste, vallum iacit, & superuacuo labore lassatur, vt sufficere*

necessario possit. b Apparecchisi l'animo per le cose difficili mentre stà sicuro. Poiche il soldato, ancorche non vi sia nemico alcuno, se ne và scorrendo per molte miglia armato, fa trinciere, e per souerchia fatica ancor si stanca; solamente per poter supplire, quando sarà il bisogno. Quegli che tu vorresti, che non ti manchi poi sul fatto, essercitauelo prima molto bene. Procuriamo, che la calamità, e l'afflittione non ci troui spreparati.

Quei tre Apostoli non fur solamente vna volta ripresi dal maestro loro là nel Monte Oliueto. Perche ciò? Pensauano, che la cosa s'haueſſe a determinare per punta di spada, quando bisognaua starsene cheti: fuggiuano, quando bisognaua star saldi: dormiuano, quando bisognaua vegliare; e tutti scioperati se ne stauano rõsando, quando era tempo di fare ora-

oratione. Non si apparecchiaro-no per quello, che hauesse potuto auuenire, ancorche Christo, a far ciò li hauesse con tanta sollecitudine essortati con queste parole: *Vigilate, & orate, ne intretis in tentationem: spiritus quidem prō-ptus est, caro autem infirma.* Vigilate, e fate oratione, accioche non entriate in tentatione. Lo spirito veramente è pronto, ma la carne è debole, e fiacca. Ma essi, nè vegliarono, nè fecero oratione, e così vn'improuiso vento li gettò subbito per terra.

L'Ecclesiastico raccomandandoci molto questo auuedimento, dice così: *Fili accedens ad seruitutem Dei, stà in iustitia, & in timore, & præpara animam tuam ad tentationem.* O figliuolo tu, che cominci à seruire à Dio, stà saldo nell'osseruanza della diuina legge, e stà sempre con timore, & apparecchiati per la tentatione.

Per-

Perche le cose inaspettate grauano più, e l'istessa nouità aggiunge vn gran peso all'afflittione. Ciò, che per longo tēpo s'è aspettato, più piaceuolmente se ne viene. E perciò niuna cosa ci deue esser' improuisa; Deue l'animo antiuedere il tutto; e si hà da pensare, non tutto ciò, che si suol fare, ma si ben tutto ciò, che si può fare.

Perciò s'hà da formar talmente l'animo, che intenda, e sopporti con patienza la propria sorte, e sappia, che può occorrere a lui ancora, tutto ciò, che ad altri accade. Datti pur dunque ad intendere tù, che vieni à questa Scuola, e persuaditi d'hauer a patire molte cose. Mà chi è quello, che si marauigli di sentir freddo nell'inuerno; di patir nausea nel mare; di esser sbattuto mentre và in carrozza, e d'imbrattarsi in vna via fangosa? Forte è quell'animo, che stà apparecchiato a queste cose.

Mà

Mà vi sono alcuni scolari, che taluolta portano il latino fatto al maestro, mà con pessimo inganno; tutto quello, che portano scritto al maestro, l'hanno prima ricopiato da vn'altro. E questo fra' Christiani si fa in questo modo. si trouano alcuni così fedeli difensori della propria dapocagine, che ogni volta, che sono auuisati di qualche cosa, ò sono corretti, subito ti gettano in occhio: E che, io solo son corretto? nè questo, nè quello, nè quell'altro hà fatto altrimente di quello, che hò fatto io. Nè meno questo altro può sopportar tali parole, nè si lascia burlare, nè può dissimular tutte le cose: E quelli ancora mostrano la faccia, nè questi si sottomettono a tutti, e fanno molto bene. Perche non posso far'io ciò, che questi, e quelli fanno? Perche io solo hò da esser di peggior conditione di tutti gl'altri?

O che

O che malo argumento, O che brutto latino! così andiamo quasi descriuendo gl'altrui costumi, e co' i nostri gl'imitiamo. Se ci cõponiamo a i mali essempi d'altri, e stimiamo dolce il perir con l'altra turba, veramente siamo troppo ridicoli. Che difesa posson fare i vitij altrui all'impatienza nostra? Habbiamo più illustri essẽpi della antica santità per imitare. C'inuita S. Paolo dicendo: *Imitatores mei estote fratres, & obseruate eos, qui ita ambulant, sicut habetis formam nostram: multi enim ambulant, quos sæpe dicebam vobis (nunc autem, & flens dico) inimicos crucis Christi, quorum finis interitus*. s fratelli siate pure miei imitatori, & osseruate quei, che caminano, come fò io: Perche vi sono molti, che caminano talmẽte, come io già vi diceuo, & hora ancor ve'l dico cô le lagrime a gli occhi, che paiono tanti nemici del-

della croce di Christo, e del patire, e'l fine di questi tali non è altro, che la morte. Adunque e le calamità s'hanno d'antiuedere, e preuenire;c sẽpre si deuono imitare quelli essempi di virtù, che fra gl'altri sono più nobili,& illustri.

a *Iuuenal. sat* 14. b *Sen.* c *Matth.* 26.41. d *Eccli. c.* 2. 1. e *Vid. in fi. P.* 3. *c.* 5. f *Phil. c.* 3.17.

§. 4.

LA quarta colpa è il *fuggir la scuola, e lassar d'andarui sẽza causa*. E questo, che altro è, se non che fuggire l'afflittioni ma in modo non concesso. E lecito di medicare l'infermità, ma con legitimi rimedij. E lecito vscire dalla mendicità, ma senza inganni, e danno altrui. E lecito il mãtenersi la riputatione, ma non con l'impatienza, nè con la superbia. Accade taluolta, che i scolari per paura del castigo se ne fugghino fuor di scuola, e lassino il mantello

in

in mano del maestro, Così costoro si difendono la riputatione, ma perdono la veste dell'humiltà, e della modestia. O Christiano mio, che sei così superbo, quanto ti saria stato meglio perder qualche poco di riputatione, e ritenerti la modestia.

Ci essorta S. Pietro con queste parole: *Carissimi, nolite peregrinari in feruore, qui ad tentationem vobis sit, quasi noui aliquid vobis contingat; sed communicantes Christi passionibus gaudete, vt & in reuelatione gloriæ eius gaudeatis exultantes*. a Carissimi miei, non vogliate andar'attorno con tal feruore, che vi sia causa di tentatione, come se vi accadesse qualche cosa di nuouo, mà rallegrateui talmente communicando con la passione di Christo, che potiate poi compitamente rallegrarui, e far festa quando si riuelarà la gloria sua, Egli ci auuertisce,

che

che quando l'afflittione, è in colmo, e stà in feruore, non stiamo ad andare attorno, con partirci dalla Scuola della patienza per andare altroue, perche l'afflittioni, e le calamità non si fuggono fuggendo. Del che auuertendoci religiosissimamente quel Sacro Scrittore dice: *Multi quærunt tentationes fugere, & grauius incidunt. Per solam fugam non possumus vincere, sed per patientiam, & verã humilitatem, omnibus hostibus efficimur fortiores*. b Molti cercano di fuggir le tentationi, e cadono in esse molto più grauemente. Col solo fuggire, non possiamo vincere; ma con la patienza, e vera humiltà diuentiamo più gagliardi di tutti gl'inimici.

Perciò dice S. Agostino: *Qui hic non sua quærit, sed Iesu Christi; labores patientissime tolerat, promissa fidenter expectat. Paratum est cor eius sperare in Domino*

no, neque ullis tentationibus frãgitur. Colui che non cerca le cose sue ma quelle di Giesù Christo, sopporta con grandissima patienza le fatiche, & aspetta con fede le cose promesse. Il suo cuore stà apparecchiato a sperare nel Signore; nè vien superato da alcuna tentatione.

La peggior cosa, che in questo negotio possa trouarsi è, quando nelle malatie si dimanda consiglio da i maghi, e fattucchiari, quando vi s'adoperano incanti, diuotioni superstitiose, e magiche vanità. Nè questo è altro, se non con honesta apparenza pigliar per medico il demonio.

Elia profeta disse in faccia all' empio Rè Ochozia: *Hæc dicit Dominus, Quia misisti nuntios ad consulendum Beelzebub Deum Accaron, quasi non esset Deus in Israel, a quo posses interrogare sermonem, ideo de lectulo, super*

quem

quem ascendisti, non descendes, sed morieris. d Questo ti manda a dire Iddio. Perche hai mandato a pigliar consiglio da Belzebub Dio d'Accaron, come non vi fusse Iddio in Israel per ricorrere a consigliarti con lui; perciò non ti leuerai da cotesto letto doue tu sei, ma morirai giustissimamente. E così se ne morì. Degno supplicio di colui, che per mezo d'incanti, e maleficij voleua, che gli fusse restituita la sanità Onde elegantemẽte disse S. Agostino: *Vbi homo ægrotat, & Deus curat, magnum pietatis, & sanitatis indicium est.* e Doue l'huomo s'amala, e Dio è'l medico, iui è vn gran segno di diuotione, e sanità.

a 1. *Pet. c.* 4. 12. b *Thom. de Kemp. l.*1.*de imit. Chr. c.* 13. 3. c *S. Aug. in Ps. in* 7. *post med.* d 4. *Reg. c* 1. 16. e *Aug. in Ps.* 147. *post init.*

La

§. 5.

LA quinta colpa è, *il contrastare, e darne hora a questo, & hora a quello*, questo è vn vitio molto vsato nelle scuole, darsi de' pugni l'vn l'altro; poiche questa è spesse volte la conclusione de i contrasti, confermare le parole co i pugni. E quante volte s'odono dire quelle parole. Grandissimo Traditore, tù sei stato causa, ch'io ce n'habbia hauuto; statti pure, che me la pagherai; & aspettane da me il douuto premio. Sono vitij, che ci vengono d'Adamo lo scusar se stesso con accusar altri, e con simulatissime parole, cercare di trasferir tutta la nostra colpa in altri.

Vn'huomo impatiente hà in pronto sempre la guerra, nè gli manca mai, che mettere in lite, & in contrasti. Spesse volte sono cose leggierissime quelle, per le quali non leggiermente ci turbiamo

mo,& andiamo in collera,come a punto sono quelle,che fanno contrastare insieme i scolarelli. Siamo esacerbati da cose minime, e sordide: Occorre taluolta,che il seruitore nõ è così lesto,& auuertito,la tauola nõ è così ben posta,&accõmodata, ò la veste mostra qualche ruga ; che subito si mostra fuori l'ira,e l'impaticẽza:Anzi il tossire d'alcuno, ò lo sternutare d'vn'altro,ò vna mosca nõ così ben cacciata,ò vna chiaue , che disauuedutamẽte cada di mano a qualche seruitore, ò vna porta malamẽte chiusa ci fa venire la rabbia.E come poi sopportaremo l'ingiurie,e le villanie, se ci dà fastidio lo strepito d'vno scabello . ò d'vna sedia,che si tira per sedere ? E come patiremo la fame, e la sete , se vn cibo, che sia vn poco adusto ci mette sossopra tutto lo stomaco? Vn'animo male affetto, d'ogni minima cosa s'offende ; di maniera tale , che
l'i-

l'istesso saluto, lo sguardo, il silentio, il riso, il dimandare, prouoca altri a sdegno. Poiche le cose, che dogliono, non si toccano mai senza dolore.

Nè si può contenere l'impatiẽza nostra di non accusare, e la tẽpesta, e'l cielo, anzi l'istesso Signore della tempesta, e del cielo. Hora ci lamentiamo, che troppo pioua; hor che faccia troppo fredo, & hor troppo caldo, & hor che troppo duri l'inuerno. Non consideriamo, che queste cose caminano secõdo le leggi delle proprie stagioni. E certo, che ci teniamo da troppo, se ci paremo degni, che'l cielo per nostro rispetto s'habbia da muouere altrimente. Non si fa niente di queste cose per danno nostro; anzi non si fa cosa, che non ci sia molto salutifera, e di grandissimo giouamento. E cosi litighiamo indarno con l'aria, se ci nega il sereno: In darno

no calunniamo la terra, se i seminati non van bene: indarno ci scorucciamo con gl'animali bruti, se non fanno a nostro modo: E non meno indarno, e più pazzamente accusiamo gl'altri, quando noi habbiamo qualche male. O quante volte si sentono queste parole: Quel furfante, quel furbo, quella forca, quel scelerato, mi hà tramato questo male; mi hà procurato questa disgratia: a questa carogna dò la colpa della mia rouina.

O poueri ignoranti, che non sapete la verità! Ogn'vno è cagione a se stesso della sua propria calamità: Ogn'vno si fabrica la sua fortuna: adunque imputi ciascuno a se stesso, e non ad altri il suo proprio vitio. A questi tali rispondendo Epitteto dice: *Alios accusare ob calamitatem suam hominis est ineruditi: seipsum, eius qui erudiri cœpit: Nec se, nec a-*

lium, eruditi. a Incolpare altri per la sua propria calamità, è cosa da vn'ignorante, e da vno, che non hà mai imparato; L'incolpare se stesso, è cosa da vno, che comincia ad imparare: Non incolpare poi nè se, nè altri, è cosa da persona saputa, intendente, & erudita. L'accusar se stesso, è vna chiarissima, mà rarissima virtù.

a *Epitet. Enchir. c.* 10.

§. 6.

LA sesta colpa, *è piangere, dormire, far delle baie, guardar per le fenestre, nè star' attenti alla lettione*. E proprio de' fanciulli, l'amar grandemente certi ossarelli da giocare, Noci, imaginelle, & altre simili bagatelle; e difendersele, anche con le lagrime. E vna gran colpa nella Scuola della Patiēza amare con tanto affetto queste cose caduche, e frali: E quindi nascono poi quelle tante lagrime, e quei tanti, e sì gran dolori. Onde

de ben disse, e con molta verità S.Gregorio: *Nunquam sine dolore amittitur; nisi quod sine amore possidetur*. *a* Non si perde mai senza dolore, se non ciò, che senza amore si possiede. Giob si può dire, che perdesse tutta la sua robba, di più dieci figliuoli, anzi se stesso, tanto fù occupato da i dolori, e dalle piaghe; e nondimeno essendo rimasto appena viuo, canta allegramente: *Sicut Domino placuit, ita factum est, sit Nomen Domini benedictum*. *b* Si è fatto, com'è piaciuto al Signore, sia sempre benedetto il suo sãto Nome. *substantiam suam* (dice S.Gregorio) *mente relinquerat, quam sine delectatione possidebat*. *c* Hauea lasciato con la mẽte la sua robba; che senza delettatione alcuna possedeua.

Di questo medesimo disse egregiamente S.Agostino: *Iustus naufragus euadit diues, & nudus: His*

diuitijs plenus erat Sanctus Iob; nihil in domo remanserat, omnia vno ictu perierant, quibus opulentus paulo ante videbatur: Subito mendicus in stercore sedet, a capite vsque ad pedes vermibus scatens. Quid ista miseria miserius? Quid interiore felicitate felicius? Perdiderat omnia illa, quæ dederat Deus; sed habebat ipsum, omnia, qui dederat Deum. O Virum putrem, & integrum! O fœdum, & pulchrum! O vulneratum, & sanum! O in stercore sedentem, & in cœlo regnantem! Si amamus imitemur, laboremus. Adiuuat certantem qui certamen indixit. d Il Giusto, quando fa naufragio, benche sia nudo, ne scampa ricco. Di queste ricchezze n'era pieno il S. Giob. Non gl'era rimasto niente in casa; ogni cosa in vn colpo gl'era andata a male, con che poco prima pareua cosi ricco. fatto

in vn subito pouero mendico, se ne stà sedendo in vn letamaio, tutto pieno di vermi da capo a piedi. Che cosa si può trouar più misera di questa miseria? E che cosa più felice di questa sua interna felicità? Egli haueа già perduto tutte quelle cose, che Dio gli hauea dato, ma hauea l'istesso Dio, che tutte quelle cose gl'hauea dato. O huomo tutto marcio, e tutto intiero! O huomo brutto, e bello! O piagato, e sano! O huomo che siedi sopra vn letamaio, e regni nel Cielo! Se noi l'amiamo, imitiamolo: e per imitarlo, trauagliamo, poiche chi intimò la battaglia aiuta il combattente.

Mà donde hebbe questi così forte petto, e così gran patienza? Perde senza dolore ciò, che possedette senza amore, sentiua ben' egli il dolore, ma lo sopportaua facilmente: amaua le sue facultà, ma moderatamente, & hebbe

talmente i figliuoli, la moglie, e le ricchezze, come se non l'hauesse hauute hauer per sempre: e come se non hauesse douuto esser per ciò misero, se l'hauesse hauute a perdere.

Seruirsi, e godersi delle creature, e non l'amare con troppo affetto, qui stà la difficultà. Perciò esclama il Real Profeta dicendo: *Nolite cor apponere.c* Non vi applicate troppo il cuore. Ogni bene de' mortali è mortale: Tutto ciò, di che tù sei Padrone, & hai appresso di te, non è tuo. Vn'infermo non hà cosa, che sia ferma, e stabile, & vn fragile, e mortale non hà cosa, che sia eterna, & immortale: Tanto gl'è neccessario perire, quanto perdere: e se intendiamo bene questo istesso; è gran consolatione il perdere di buona voglia quello, ch'ad ogni modo si hà da perdere.

Che aiuto dunque trouueremo

noi contra queste perdite? Non amare tanto le cose, che hai da perdere. Non vi applicare il cuore: l'animo, che và emulando Dio, s'innalzi sopra tutte le cose humane; e non getti niente di se fuora di se: sappia, ch'egli è fatto per cose più alte, e nobili, che per collocar l'amor suo in queste cose caduche, e frali. Ah come siamo vani? andiamo dietro alle cose belle, e soaui; amiamo le bagatelle, e le pupattole: e quando ci sono leuate queste baie, ci difendiamo con abondantissime pioggie di lagrime: cioè perdiamo con gran dolore ciò, che con tanto amore possedemmo. Amiamo meno queste cose transitorie mentre le possediamo, e meno ci dorremo, quando le perderemo. E questo affetto dell amore si deue ogni giorno andar più restringendo; E come il Rè Tarquinio passeggiando per il suo giardino,

andò col suo bastone leuando, è tagliãdo le cime de i papaueri; così s'hà da far continua resistenza a questi più gagliardi affetti, e subito, che cominciano ad alzare il capo; cerca ancora di subito supprimerli. Vuoi tù hauer minor dolore? porta manco amore.

a *S. Greg. l.* 1. *mor.* c. 3. *med.* b *Iob. c.* 1. 12. c *S. Greg. l.* 1. *mor* c. 3. *med.* d *S. Aug. to.* 10. *ser.* 105. *de temp.* e *Ps.* 61. 11.

§. 7.

LA settima colpa è, *il fingere d'essere amalato.* E vn'inganno molto vsitato fra scolari, voler più tosto amalarsi da burla, che trauagliar da vero. S. Agostino aditato variamente con la sua giouẽtù, e deplorandola così dice: *Tantillus puer, & tantus peccator ludebam pila puer, & eo ludo impediebar quo minus celeriter discerẽ literas, peccabam faciendo contra præcepta parentum, & magistrorum.*

rum. a Io era vn putto tantino, & era così gran peccatore: Giocauo, essendo putto, alla palla, e da quel giuoco ero impedito dall'imparare, e così peccauo facendo cõtra quello, che mi comandauano i miei Padri, & i miei maestri. Aulo Persio, quando ancor'egli era giouinetto, se gli accadeua tal volta di non saper quello, che gl'era stato prescritto dal maestro, s'vngeua gl'occhi, e fingeua d'hauerci male. Egli stesso confessa l'inganno.

Sæpe oculos, memini, tangebam paruus oliuo,
Grandia si nollem morituri verba Catonis.
Discere.

Io mi ricordo, (dice egli) che quando ero piccolo, e non voleuo imparare i versi di Catone a mente, mi fingeuo d'hauer male a gl'occhi, e me li vngeuo d'olio.

Molte cose fingono i scolarelli

per ſcappar dalla ſcuola. E quando non vi vanno, hanno ſubito in pronto le ſcuſe per dire al maeſtro. E accaduto tal volta, che'l maeſtro dimàndaua ad vno ſcolare, perche fuſſe venuto così tardi alla meſſa? a cui lo ſcolare ſubito riſpoſe: Signor maeſtto mi biſognò aſpettar la collatione: a cui ſubito ſoggiunſe il maeſtro; Hor và,& aſpetta, che ti vò dar la merenda. Non v'è coſa, che i ſcolari habbino più pronta, quanto lo ſcuſarſi delle colpe: Son ſtato amalato, fui impedito, non hò potuto, e mille altre coſe tali dicono per iſcuſarſi.

Fù comandato a Giona Profeta, che andaſſe a Niniue a predicare la penitenza a quel popolo. Ma il buon Giona cominciò a ſcuſarſi, e fingendo quaſi d'eſſer amalato facea del ſordo a far le coſe impoſtegli, drizzaua il ſuo viaggio altroue, s'andaua ſcoſtando da

Niniue, raccomandaua la sua fuga al mare, & in somma voleua ogn'altra cosa, che predicare: Scolare veramente poco vbbidiente, e che troppo facilmente si diede a credere di non poter quello, che se hauesse voluto, haueria ancor potuto. Mà gonfiandosi il mare, e soffiando a piu potere il vento, fu mandata fin dal profondo per maestro vna Balena, accioche insegnasse a Giona, che egli potea fare benissimo quello, che diceua di non potere. O Giona mio. Tù vedi hora quanto sia differente il non volere, dal non potere. Il non volere spesse volte è la vera cagione; mà si ricuopre con dir di non potere. E certo, che perciò moltissime cose non potiamo, perche non crediamo di poterle fare. Amiamo, e difendiamo i nostri vitij, e vogliamo più scusarli, che lasciarli.

O quante volte si sente quella

parola infingarda: Non posso, perche mi stringete? non posso: Le mie forze non bastano per digiunare, il mio stomaco nõ può sopportare l'inedia: non posso fare queste fatiche; non posso lasciare l'vsanze mie: non mi posso priuare di quelle cose, che fin'hora mi son state concesse. Perche mi trauagliate in darno? non posso.

Sono già vn pezzo fa sbandite dalla Scuola della Patienza queste voci. Sentite vno scolare, che generosamente grida: *Omnia possum*: & in che modo? *In eo, qui me confortat*. *b* Io posso ogni cosa in virtù di quello che mi cõforta. Quei due fratelli figli di Zebedeo, alla dimanda, che lor fece il Signore di beuere quell'amarissimo calice; risposero animosamente *Possumus*. *c* Sì Signore, che noi potiamo. Noi altri per il contrario, quando si tratta di patir qualche cosa; spesse volte rispon-

ſpondiamo ſubito quelle paro-
le da huomini pigri, dapochi, &
infingardi: *Non poſſumus, Non poſſumus*. Non potiamo.

E da qui naſce, che non impariamo quaſi mai del tutto, e compitamente la Patienza. Poiche eſſẽdo nelle coſe noſtre troppo creduli a noi ſteſſi, quando ci è propoſta qualche coſa, che la potreſſimo fare veramente; mà con qualche difficoltà, ſubito riſpondiamo forte sfacciatamente, & ad alta voce: *Non poſſumus*; Non potiamo. Eh via, tenta vn poco te ſteſſo, proua vn poco meglio le tue forze, comincia, e forzati, e fa quel, che tu puoi. Non vi è la più brutta coſa nella Scuola della Patienza, che all'incontrarſi con ogni minima difficoltà, dir ſempre queſte parole: *Non poſſumus*. Non poſſo, *Omnia poſsum*. grida S. Paolo. Riſpondono gli Apoſtoli, *Poſſumus*. Veramente, che

a chi

a chi ama da douero, non ſcappano mai di bocca queſte parole: Non voglio, e non poſſo: Se l'amore è vero, ò può ogni coſa, ò non è vero.

a *S. Aug. l.* 1. *confeſſ. c.* 9. 10. & 11. b *Phil. c.* 4. 13. c *Matth. c.* 20. 23.

§. 8.

L'Ottaua colpa nelle ſcuole è, dir delle bugie, e mormorare quando ſono ripreſi. Queſti ſono delitti capitali nelle ſcuole, non ſi purgano ſe non con buone ſtaffilate, e buone vergate. Quello poi, che è la menzogna in vna ſcuola di Grammatica, queſto è l'impatienza nella Scuola della Patienza. Perche ſi come la bugia è quella, che nega ciò, che ſi deue affermare, o vero afferma ciò, che ſi deue negare, e quello, ch'è nero dice eſſer bianco; così l'impatienza di vna moleſtia leggiera la fa graue, e di graue intolera-

lerabile; Ma questo è l'origine dell'impatienza, il credere di patir troppo, di sopportar cose insopportabili, e d'esser trauagliato a torto. *Ita mentitur iniquitas sibi. a* A questo modo vna menzogna si ricopre con vn'altra.

Quanto meglio fa colui, che quando è afflitto, discorre con se stesso a questo modo. Che cosa dici tu, huomo impatiente, sei tu forse andato alla Scuola della Patienza per andar poi gridando per tutto, quando patisci qualche cosa, che la patisci a torto? Eh via, non dire queste parole: tutto ciò, che tu patisci, e molto peggio ancora, l'hai meritato cento, seicento, e mille volte. In che modo patirai le fiamme, se non puoi sopportare le stritture, e le scintille del fuoco? Amico, Iddio non ti fa ingiuria. Pigliati quello, ch'è tuo, e sopporta quello, che Dio ti manda. Tù sei quell'innocen-

te,

te, e tanto ſenza colpa, che, Dio, che pure è ottimo Padre, voglia affligerti più del douere? O huomo da bene, ò come da te ſteſſo ti accarezzi, e come tutto ti liſci, ma pazzamente! Et eſſendo tu vn lupo rapace, la tua pazza credulità ti dà ad intendere d'eſſere vna manſueta pecorella. Quindi poi naſcono quelle voci: perche tutte le tempeſte ſi ſcaricano contra di me? Et alla fine, che peccati ſono i miei, e che hò fatto? Io te'l dirò, ma fra tanto aſcoltami con patienza.

S. Antonino racconta, che San Pietro Martire fù accuſato a' i ſuoi Superiori, che furon vedute, e ſentite alcune perſone profane; che ſtauano ciarlando nella ſua camera. Per il che il pouero S. Pietro ne fu ripreſo publicamente in Capitolo, e fugli ordinato, che ne diceſſe la ſua colpa; e poi ne faceſſe quella penitenza, che gl'altri ha-

ueſſe-

uessero giudicato, fece ogni cosa il Buon Santo, ma con grandissima tristezza, e malençonia. Poichè la sua conscienza non lo rimordeua d'hauer commesso alcuna cosa simile; e sapendo, che per soli sospetti ciò era contra di luì stato finto; quando partitosi dal Capitolo se ne ritornò in camera; & iui si prostrò innanzi all'imagine del Crocifisso con gli occhi tutti pieni di lagrime, e per issogarsi con gran lamenti così gli disse: Signore, che cosa hò fatto io, per esser così seueramente punito, e castigato a torto? E volendo Giesù Christo fauorire vna candidezza così grande del suo seruo, gli rispose subito da quell'Imagine, queste parole. Et io, Pietro, che cosa feci, per patire a torto vna morte così crudele? Vergognossi all'hora quel Santo, e sentendosi comparare a vna persona sì innocente, si diede subito per colpe-

peuole, e per reo.

a *Psal.* 26. 12. b *S. Anton. p.* 3. *t.* 16.

§. 9.

HOra, che dici tù, che sempre ti lamenti, e torni sempre a replicare: Et io, che hò fatto? Dimmi di gratia, e Christo, che fece? E la Madre di Christo, che fece, per patire quel dolore, ch'ella patì? I santi Apostoli Pietro, e Paolo, che fecero? Tanti centinara di migliaia di martiri, che fecero? Tanti huomini santissimi caricati di grauissime calunnie, che fecero? E pur tu mi ritorni a replicare; Et io, che hò fatto? O quanto diresti meglio col buon Ladrone, che fu crocifisso insieme col Signore: *Nos quidem iustè, nam digna factis recipimus*: Tutto ciò, ch'io pato, giustissimamente m'auuiene, perche me l'hò meritato co i miei peccati.

Nè altrimente ancora habbia-

mo

mo da sentir noi altri. Siamo stati castigati? ci souuenga di gratia, non solamente quello, che patiamo, ma ancora quello, che habbiamo fatto. Se vogliamo esser buoni giudici d'ogni cosa, la prima cosa, che ci habbiamo a persuadere è, che niuno di noi è senza qualche colpa. Perche di qua nasce, che grandemente ci sdegniamo, quando diciamo, non hò peccato, non hò fatto niente, e non confessiamo cosa alcuna; ci sdegniamo qualche volta d'essere auuisati, e corretti, peccando in quel medesimo tempo, nel quale aggiungiamo a i nostri difetti l'arroganza, la scusa, e la contumacia. Percioche, come disse benissimo Fabio, lo scusarsi d'vna colpa commessa, e commetterne vn'altra. L'huomo da bene hà caro d'essere auuisato; ma il tristo sente grandemente quando è ripreso; Mà chi è costui, che possa

pro-

professarsi affatto per innocente, e senza veruna colpa? Spesse volte patiamo innocentemente per vna causa, essendo già stati assai bene per vn'altra colpeuoli.

I fratelli di Gioseppe, all'hora Vicè Rè dell'Egitto, erano innocenti, quando dal lor viaggio furono ricondotti prigioni, sotto falso pretesto, che hauessero rubbato vna tazza d'argento. Hora qui che diremo? Se si tratta della tazza, essi n'erano del tutto netti, & innocenti, ma qui c'è vn'altra cosa peggiore. Haueano commesso vn furto assai più graue; poiche non rubbarono vn vaso d'argento a suo Padre, ma si bene il loro fratello Gioseppe. E questo furto, che già venti anni prima era stato commesso, s'haueua da punire ancorche tardi. L'istesso accade spesse volte a gl'altri.

Amiamo dunque la verità, e quando ci occorre patire qual-

che cosa, sia pur ciò, che si voglia, diciamo insieme co' i fratelli di Gioseppe: *Meritò hæc patimur, quia peccauimus. b* Noi patiamo meritamẽte queste cose, perche habbiamo peccato. Amò la verità colui, che disse: *iram Domini portabo, quoniam peccaui ei. c* Io sopportarò l'ira del mio Signore, perche hò peccato contra di lui.

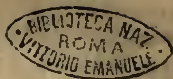
Quelli poi, che si credono d'essere innocenti, e di non hauer meritato castighi così graui, questo solo ci guadagnano col mormorare, che patiscono più graui pene, & alle volte raddoppiate ancora: a quel modo apunto, che interuiene allo scolare, che mormora dopo d'hauer hauuto vn cauallo, che meritamente se gli ne dà vn'altro. Confessiamoci dunque pure per colpeuoli, habbiamo à patire ciò, che si voglia, e sopportiamo l'ira del Signore per hauerlo

lo offeso. Qualunque fa professione d'essere scolare nella Scuola della Patienza, sia pur forzato a patire qualũque cosa, impari a dire queste parole. Tutto quello, ch' io patisco, lo patisco giustamente, e riceuo il condegno premio de' miei peccati. E questo è far profitto, Confessare d'hauer meritato ogni male.

a *Gen.c.44.5.& seq.* b *Gen.42, 21.* c *Mich. c.7.9.*



PAR-


BIBLIOTECA NAZ.
ROMA
VITTORIO EMANUELE

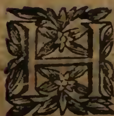


Coraggio: doppo le Spine. Oro. e Gioie

PARTE II.

CAP. I.

Come l'afflittione insegna la Fortezza, e la Fedeltà.



ABBIAMO detto quali sorti di pene s'vsino nella Scuola della Patienza, cioè habbiamo dichiarato, con che sorti di afflittioni sia solito Iddio di castigare gl'huomini in questo mondo. E cosi habbiamo raccontato tutte le sorti d'afflittioni, e trauagli, che ci sono venute in mente.

Adesso mò, habbiamo da vedere, che dottrine dobbiamo cauare da questi libri di queste penalità, e che profitto, e giouamento ci apportino le afflittioni; che virtù particolarmente s'hanno da impa-

imparare nelle auuersità: Poiche a dir' il vero, da i mali siamo fatti più saggi; Le prosperità leuano il ceruello.

Le prime virtù, che fra l'altre, ci si fanno innanzi, da seruircene nell'auuersità, sono la Fortezza, e la Fedeltà. Mà in che modo queste due virtù s'imparino molto meglio nelle scommodità, e nelle asprezze, che nelle cose prospere, & allegre, hora l'esplicaremo.

§. I.

E Molto diuerso il modo, che tiene in alleuare i figliuoli vn Padre serio, e prudente, da quello, che suol tenere vna tenera, e pietosa Madre. Il Padre suole vsar queste, ò simili parole col figliuolo: Alla scuola, figliuolo, sù alla scuola: E quando dalla scuola ritorna a casa, di nuouo il Padre gl'è addosso, dicendogli: Vien quà figlio: ripetimi vn poco la lettione, che hai sentito, re-

cita quello, che hai imparato, ſcriui vn poco: che di quà à vn poco, voglio far proua di quello, che tu hai imparato. Quando poi il figliuolo vien citato dal padre ad eſſaminarſi, e comincia ad impuntare, riſponde male, non sà le regole della Grammatica, e tacendo moſtra la ſua ignoranza: all'hora il padre ò gli dà de' ſchiaffi, ò lo caſtiga con la ferla, ò'l riprende agramente con parole, ò pure, quando è tempo di giocare, e ricrearſi vn poco, lo fà andare in camera, come in prigione, à ſtudiare, dicendogli con aſpre parole; Và a ſtudiare, pigro, dapoco; ſtudia negligente: Attendi bene al fatto tuo, e laſcia le baie. E quãdo queſto iſteſſo figliuolo è vn poco piu creſciuto, & hà cominciato ad imparare, il Padre lo ſtacca dalla mamma, e lo manda à ſtudiar ſuori in Paeſi foraſtieri, e molto lontani. E tutte queſte co-

se si fanno per bene dell'istesso figliuolo.

Mà la Madre troppo tenera, & amorosa, quando vede molli di lagrime gl'occhiucci del suo figliuolino, riuolta al marito così gli dice: Per qual cagione, marito mio, vogliamo che i nostri figliuoli stiano più tosto malenconici, che allegri? Sono ancor tenerelli, perche così crudelmente li castighiamo? Spesse volte co'i castighi diuentano peggiori. Così dice la Madre. E non solamente con queste carezze snerua la maschia virtù de i figliuoli, mà la corrompe ancora con regalarli fuor di tempo con mille bagatelle, dando loro mille golosità, e mille appetitelli, guastando la loro buona indole, hora con paste reali, hora con confetture, hora con biscottelli, e mostacciuoli, hora con focaccie, e mille altre simili ghiottonarie, che lor porge di nascosto;

ſcoſto; E così mentre tanto li liſcia, e fà lor tante carezze, affatto li rouina. Chi sarà dunque quell'huomo prudente, che non voglia eſſer più toſto alleuato dalla diſcreta ſeuerità del padre, ch'eſſer con carezze ſouerchie mandato in rouina dalla Madre? Così à punto fà Dio, che qual magnifico Padre, e ſeuero eſſattore delle virtù, aſpramente allieua i ſuoi, nel modo che fanno i più ſeueri, e prudenti padri à loro figliuoli.

Seneca trattando elegantiſſimamente di queſta iſteſſa materia, così dice: *Non vides, quanto aliter Patres, aliter matres indulgeant? Illi excitari iubent liberos ad ſtudia obeunda mature; feriatis quoque diebus non patiuntur eſſe otioſos, & ſudorem illis, & interdum lachrymas excutiunt. At matres fouere in ſinu, continere in vmbra volunt; nunquam flere, nunquam triſtari, nunquam*

laborare. Patrium habet Deus aduersus viros bonos animum, & illos fortiter amat, & operibus, inquit, doloribus, ac damnis exagitentur, vt verum colligant robur. Non fert vllum ictum illæsa felicitas. Miraris tu, si Deus ille bonorum amantissimus, qui illos quam optimos esse, atque excellentissimos vult, fortunam illis, cum qua exerceantur assignat? Mauult illis esse male, quam molliter. Et nobis etiam interdum voluptati est, si adolescens constantis animi irruentem feram venabulo excepit, si Leonis incursum interritus pertulit, tantoque spectaculum est gratius, quanto id honestior fecit. Ecce spectaculum dignum, ad quod respiciat intentus operi suo Deus: Ecce par Deo dignum. Vir fortis cum calamitate compositus. a Non vedi tù (dice egli) quanto diuersamente amino i padri da quello che fanno

no le madri? Quelli danno ordine, che i figliuoli siano per tempo suegliati, e si leuino a buon'hora à studiare; ne manco i giorni di vacanza vogliono, che stiano otiosi, facendoli molto bene sudare, & alle volte ancora lagrimare. Ma le madri, non sanno far altro, che tenerli in braccio, o farli stare all'ombra; non li vorrebbono veder mai piangere, ne star malenconichi, nè trauagliare. Iddio hà vn'amor paterno verso gl'huomini da bene, e gl'ama con vn'amor forte, e vuole che siano trauagliati con fatiche, con dolori, e danni, accioche anch'essi diuentino veramente forti. Non sopporta colpo alcuno quella felicità, che mai fù tocca. Tu ti marauigli, se Iddio, che tanto ama gl'huomini da bene, e li vuole i migliori, e più eccellenti, che si possino trouare; assegna loro quella fortuna, con la quale possano essere molto

bene essercitati. Egli vuole più tosto che stiano male, che delicatamente. E noi ancora ci pigliamo alle volte piacere, se vn giouane valoroso vccise con lo spiedo vna fiera, che gli veniua incontro, ò pure sostenne intrepido l'assalto d'vn feroce Leone, e tanto più grato è questo spettacolo, quanto è più honorato chi lo fece. Ecco vno spettacolo degno veramente d'esser rimirato da Dio, che sta sempre con gl'occhi aperti sopra le sue creature. Ecco vna coppia degna di Dio, vn' huomo forte con la calamità congiunto.

Nè meno io sò vedere Seneca mio, che cosa habbia più bella Iddio in questo mondo, che vedere vn Tobia, ò vn Giob, che fra le morti di tanti figliuoli, frà tante, & si gran rouine di tutta la robba, stia nondimeno forte, e costante.

Quan-

Quando Christo chiamò Saulo da quella nuuola, fra le altre gli disse queste parole; *Exurge, & sta super pedes tuos*. *b* Lieuati sù, e sta sopra i tuoi piedi; e sù, come se gl'hauesse detto: Perciò io ti feci cadere, accioche da quella caduta tu ti leuassi più forte.

a *Senec. de* Prou. *c.* 2. b. *Act. c.*26.16.

§. 2.

E Però quando tu vedi vn'huomo da bene, e accetto à Dio trauagliare, sudare, e stentare; e i tristi darsi buon tempo, e pigliarsi spasso, e piacere; Pensa che i figliuoli si tengono più ristretti, e con più riseruo, e s'alleuano con più cura, e più modestia, che non si fanno i serui, e schiaui di casa, che si lasciano andare, quanto s'aspetta all'educatione, come lor meglio pare, e piace. Questo è il costume di Dio, gl'huomini più santi, e da lui più fauoriti, non li

tiene altrimente in delitie, e piaceri: ma li proua, gl'indura, e per se li apparecchia. E si come tanti fiumi, e tanti torrenti con tutta l'acqua, che riceuono dalle pioggie, neui, e tanto gran numero di fonti, e se la portano seco, nõ sono sufficiẽti a far mutare sapore al mare. Così l'impeto di qualsiuoglia Auuersità, nõ è bastãte à poter turbare, e metter sottosopra l'animo d'vn'huomo forte. Stà egli sempre saldo nel proprio stato, e tutto ciò che gli auuiene, tira al suo colore, & essendo egli buono, ogni cosa tira in bene, sopportando, & interpretando in bene tutte le cose. E si come il vino rosso, mescolandoui qualche poco di vin bianco, gli communica il suo colore: Così vn' huomo da bene, tutto quello, che gli accade, lo riceue in bene, lo conuerte in bene, e col sopportare patientemente si rende vtile ogn'afflittione. Perciòche

egl è

egl'è più forte, e più potente di tutte le cose esterne: Ne dico, ch' egli non le senta, ma che le vince, e che standosene sempre placido, e quieto, incontra animosamente tutte le cose auuerse, che gli vengono. E tiene tutte le auuersità, ò per esserciti, ò per tante medicine. E quelli, se l'animo è sano, gli seruono per conseruare, & accrescere la sanità: e queste, se fusse per sorte infermo, ò tutto immerso nelle delitie, e ne' piaceri, gli seruono per ricuperarla: Come à punto suol accadere nella cura de i corpi, quando ci tagliano qualche membro, ò ci danno il fuoco, poiche ciò non si fà per altro, se non per ricuperare le forze, e la sanità perduta.

Vi è vna sorte d'albero, che si chiama Larice, questo albero è delli più alti, che si trouino; non gli cadono mai le foglie, è incorruttibile, dura sempre senza mai

marcire, nè tarlarsi; Non arde, nè fa carbone, & a guisa di pietra, per niuna forza si consuma. Han trouato, che questo legno per le pitture è immortale, come quello, che non si spacca, non si tarla, e sempre dura.

Celio Rodigino dice d'hauer veduto vna Torre fatta di Larice, la quale Giulio Cesare non potè gettar à terra col fuoco. A questo albero si può benissimo assomigliare vn'huomo patiente, e che con animo forte sopporta ogni cosa. Arde egli taluolta in mezo le fiamme delle calamità, e delle miserie, mà non se gli brugia pure vna minima foglia, non gli scappando di bocca ne anche vna minima parolina, che sappia d'impatienza. Tale onninamente fu Giob, il quale come vn legno, che non teme il fuoco. *In omnibus his non peccauit labijs suis.* b In tutte le cose, che patì,

non

non peccò mai con la sua bocca; cioè non disse mai parola, che sapesse d'impatienza.

Eccoui vn Rubo nel mezo delle fiamme illeso; Eccoui vna Torre fatta di Larice tanto forte, & insuperabile, che tutta la forza dell'inferno non bastarebbe per gettarla a terra. E questo è quello, che s'impara nella Scuola della Patienza, di sopportare con animo quieto tutte quelle cose, che non sono male se non à chi malamente le sopporta.

Sentendosi Rebecca moglie d'Israel, contrastare nel ventre i due gemelli, se n'andò a consigliare con il Signore: Le fù risposto: *Duæ Gentes sunt in vtero tuo, &c: & maior seruiet minori.* c Tu hai nel ventre due sorti di gente, &c. & il maggiore seruirà al minore. Quì Santo Agostino fà vna gran questione, e và cercando, in che modo si adempis-

se. Poiche si sapeua benissimo, che il maggiore, non solo non hauea seruito mai al minore, ma che di più l'hauea voluto vccidere. Poiche Esaù haueа fatto questa risolutione. *Venient dies luctus Patris mei, & occidam Iacob fratrem meum.* d Verrà vna volta il giorno, che morirà mio padre, & io amazzarò Giacob mio fratello. Hor in che modo gli seruì, hauendo cercato d'amazzarlo? Al che risponde ottimamente S. Agostino: *Seruiet* (dice egli) *non obsequendo, sed persequendo, eo modo, quo mali seruiunt bonis.* e Gli seruirà, non con l'ossequiarlo, ma si bene col perseguitarlo, in quel modo a punto, che gl'huomini tristi sogliono seruire a i buoni; Et in quel modo, che la lima serue al ferro, il martello all'oro; la mola al frumento, & al pane il forno:

Giacob poi figliuolo d'Isac non

sa-

farebbe mai diuentato quell'huomo, ch'ei diuentò, se non fusse stato trauagliato da suo fratello. Egli staua benissimo in casa di suo padre, era ben trattato, la madre gli voleua gran bene, & in somma faceua tutto quello che voleua. Ma quando il fratello lo cominciò a perseguitare, e si lasciò intendere, che lo voleua vccidere, fuggendosene in Mesopotamia da Laban suo zio, fece per più di vinti anni l'arte di Pastore. Hor qui Giacob sentì molto di non esser a casa sua, poiche essendo malissimamente trattato, imparò a sopportar la fame, la sete, a tolerare il caldo, e'l gelo, a superare il sonno, e tutta la notte starsene al sereno. Quiui egli si fece vn corpo, & vn'animo di ferro, e diuentò vn' huomo patientissimo delle fatiche, della penuria, e de' trauagli. E di tutte queste cose, ne fù causa la malignità, e l'inuidia

dia del fratello. E tutto questo che giouamento, e che vtile apportò a Giacob? Molto, e più di quello, che si possa dire, ne pensare. Perche fuggì la morte, che gl'era preparata; cacciò da se l'otio cagionatogli dalle carezze di sua madre, s'auezzò alle fatiche, & alle scommodità, s'acquistò per se forze, e ricchezze, si pigliò due mogli, Lia, e Rachele, dalle quali nacquero poi i dodeci Patriarchi, e Christo ancora ne trasse poi l'origine sua. Et ecco, come il maggiore seruì al minore, non con gl'ossequij, ma con le persecutioni. Questo è vnico modo d'imparar la fortezza, a questo modo diuentiamo forti. E molto ben noto ciò, che disse quell'huomo fortissimo: *Cum infirmior, tunc potens sum*. Quando io m'infermo, all'hora diuento forte.

a *Plin. l.16.nat.Hist.c.*10. *& alib.* b *Cal. Rhodig. l.* 10. *antiq. lect.*

*lect. c.*10. c *Gen. c.*25.22.*& seqq.* d *Gen. c.*27.41. e *Cor. c.*12.10.

§. 3.

LA virtù considera il fine, al quale ella s'incamina, e non pensa alle cose, ch'hauerà da patire. Perche quello ancora, che hauerà da patire è parte della sua gloria. Iddio prouede à i suoi, i quali desidera, che siano modestissimi, ogni volta che dà loro materia di far qualche forte, e valorosa impresa, per la qual cosa vi è sempre di bisogno di qualche difficoltà. Da che cosa posso io sapere quanto tu sij animato contro la pouertà, se abondi di ricchezze? Donde posso io sapere quanta sia la tua costanza nell'ignominie, e nelle infamie, se tu t'inuecchi frà gl'applausi? se da tutti sei accarezzato, e fauorito? Donde posso io sapere, che tu sij vbbidiente, se non ti si comanda cosa, se non molto leggiera? Donde cauarò

io,

io, che tu sij humile, e dimesso, se tu non sei mai ingiuriato, ne calunniato? Per qual capo posso io lodarti veramente per patiente; se tù non hai mai trauaglio alcuno? il trauaglio, e la calamità sono occasione della virtù.

Quelli si possono chiamare con molta ragione miseri, & infelici, che nella troppa felicità si marciscono; che come in vn placido, e tranquillo mare sono da vna souerchia bonaccia, e da vna tediosa calma trattenuti. Tutto quello, che loro accaderà, darà lor pena, e gran tormento. Poiche le molestie trauagliano più quei, che non vi sono vsati, & sempre fù graue il giogo ad vna tenera ceruice. Et vn nuouo soldato s'impallidisce anche al sospettar delle ferite; doue vn veterano piglia animo in vedersi vscir il sangue, sapēdo che dopo il sangue e le ferite, hà molte volte ottenuto la vittoria

Con-

Considera Germanos (dice Seneca) *& quidquid circa Istrum vagarum gentium occursat. Perpetua illos hyems, & triste cœlum premit; maligne solum sterile sustentat; Imbrem culmo, aut fronde defendunt, in alimentum feras captant. Miseri tibi videntur? Nihil miserum est, quod in naturam consuetudo perduxit. Quid miraris bonos viros, vt confirmentur, concuti? Non est solida, nec fortis arbor, nisi in quam frequens ventus incursat: ipsa enim vexatione constringitur, & radices certius figit. Fragiles sunt, quæ in aprica valle creuerunt.* a Considera (dice questo Autore) i popoli della Germania, e tutti quei, che habbitano i Paesi intorno all'Istro. Quelli hanno vn perpetuo inuerno, & vn'aria sempre malinconica; La terra sterile malamente li sustenta; si difendono dalle pioggie sotto case di paglia,

glia, ò di rami, e foglie d'alberi, e per mangiare vanno cacciando fiere. Hora costoro ti paiono forse miseri? Niente è misero di quello, che la consuetudine mutò in natura. Perche ti marauigli, che gl'huomini da bene siano trauagliati? perche diuentino più forti. Non è sodo, ne forte quell'albero, se non è spesso da venti battuto: Poiche con l'istessa agitatione più si conserma, e getta più forti, e più profonde le radici. E fragili sono quei, che in aprica valle crebbero. *Sic semina messium* (dice S. Gregorio) *gelu cooperta lætius germinant; sic ignis flatu premitur, vt crescat.* b. Così vediamo, che i seminati coperti prima di neue più felicemente germoglino: così si soffia nel fuoco, perche cresca. Che male fa all'oro, & all'argento il martello? Certo, che non si batte altramente la moneta: Ne di quelli si può far vn

vaso,

vaſo, ſe'l metallo da ſpeſſi colpi non vien battuto. Getta pur via quell'oro, e quell'argento, che non ſoſtiene i colpi del martello. A queſto modo ſenta ciaſcuno di ſe ſteſſo.

Pare tal volta a noi ſteſſi d'eſſer virtuoſi, e vogliamo eſſer chiamati patienti; ma ci conuerrà molto bene quello, che a tutti diſſe Pitagora: *Et ſi argentum ſis, ex te tamen nec obolus probæ monetæ fiet, cum tam impatiens exiſtas.* b Se bene tu ſei argento, non ſi farà però di te nè anche vn minimo denarello di buona moneta, eſſendo tù tanto impatiente. Così ſi può dire con ragione a molti, Benche tu ſij tutto d'argento, e d'oro; benche tu ſtij tutto il giorno in ginocchioni, tenghi le mani alzate al cielo, e facci oratione a Dio; nondimeno (perdonimi il tuo genio) non vali vn dinaro. E per qual cagione di gratia? perche

che non ſtai ſaldo alli martelli; e perciò come vn peſo inutile biſogna tenerti rinchiuſo in caſſa. Poiche non così preſto ſei toccato vn tantino da vn martelletto, non così toſto ti vien detta vna parolina vn poco bruſca, che ſubito ti ſcappa bruttamente la patienza. O argento, ò oro, ma baſſo di mala lega, e falſo; perche non ſtà alla proua del martello: fatto ſolamente per ſtar otioſo, e metterſi per moſtra alla bottega.

Guglielmo Peraldo Veſcouo di Lione và gratioſamente diſcorrendo in che modo ſi poſſino romper i denti al Demonio. I denti del Demonio ſono i calunniatori, i maldicenti, e quei, che ci trauagliano, a i quali diſſe Iſaia: *Quare atteritis populum meum, & facies pauperum commolitis? dicit Dominus Deus exercituum.* c. Perche trauagliate il mio Popolo, dice il Signore Iddio de gl'eſſer-

ſerciti, e perche andate morſicando la faccia de i pouerelli? Con questi denti morde il Demonio gl'huomini da bene; ma in che modo s'hanno a romper questi denti? con la patienza. E più volte accaduto, che la ſegnalata patienza d'vn ſol Christiano, hà conuertito a Christo molte migliaia d'Idolatri.

Pontio Pilato Preſidente della Giudea, marauigliatoſi della marauiglioſa patienza di Christo, non ſenza ragione venne in ſoſpetto, che quello huomo ſapea più che d'huomo, e ch'era di gran ſangue. Occorre ogni giorno, che vn ciarlone, che non sà far altro, che ingiuriare, e dir mille villanie, oſſeruando la taciturna patienza d'vn'altro, ancor' egli ſi componga a poco a poco alla modeſtia, doue non baſtariano quante ingiurie ſono al mondo per farlo ſtar quieto, e diſarmarlo. Ma queſta

For-

Fortezza christiana non s'impara nella Scuola di ballare, ma nella Scuola della Patienza. L'afflittione è la maestra, e quella, che insegna la fortezza.

a *Senec. l. de prouid. c.4. vbi de priscis Germanis loquitur.* b *San Gregor. ep 27.* c *Isai. c.3. 15.*

§. 4.

NElla Scuola della Patienzà non solamente s'insegna la fortezza, ma la fedeltà ancora, virtù così lodata nella Sacra Scrittura. Sono a tutti note quelle parole del Signore: *Euge serue bone. & fidelis*: Sù seruo mio buono, e fedele. I discepoli di Christo fecero molti errori, e spesso ancora ne furono ripresi. Nondimeno quando Christo nell'vltima cena da loro si licentiaua, lodandoli tutti assai disse loro: *Vos estis, qui permansistis mecum in tentationibus meis. Et ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus,*

Re-

Regnum. Voi sete quelli, che non mi hauete abandonato mai ne' miei trauagli. Et ecco ch'io vò ad apparecchiarui vn Regno, sì come il mio Padre l'apparecchiò per me. Come se hauesse lor voluto dire: Io vi perdono, Apostoli miei, i vostri errori, e non si parli più delle cose passate. Io procuro più tosto di rimunerar più che sia possibile la vostra fedeltà, che meco hauete vsata. Poiche quasi solamente a voi non hà dispiaciuto la pouertà, e l'humiltà mia: Io vi riconosco non pure per serui, ma per fedelissimi amici: *Itaque dispono vobis regnum, vt edatis, & bibatis super mensam meam in regno meo.* a Perciò io me ne vò a prepararui il Regno, accioche voi siate miei continui commensali nel mio Regno. Qui saltò il cuor nel petto a gl'Apostoli per l'allegrezza, e chi di loro haueria potuto imaginarsi altro, che que-

sto.

ſto. O Dio voleſſe, che già ci godeſſimo inſieme in queſto Regno: O piaceſſe a Dio, che hormai c'aſſentaſſimo inſieme a mangiare, e bere in queſta tauola? Ma Chriſto amoreuolmente ammaeſtrandoli, & auuiſandoli, che queſte ſicure allegrezze non s'hanno da pigliare importunamente auanti tempo, ſoggiunſe loro: *Ecce Satanas expetiuit vos, vt cribraret ſicut triticum.* Ecco che'l Demonio hà fatto inſtanza di criuellarui ben prima, come il frumento. Vi reſtano da fare alcune proue molto difficili di voi altri, Diſcepoli miei; Voi ſete a punto come le campane, che hauete da far ſentire il voſtro ſuono per tutto il mondo; ma queſte campane s'hanno prima da prouare. E s'incominciarà in queſta notte. Perche ſi come il fonditore quando hà fornito di lauorar vna campana, non la mette ſubito sù la torre; ma la pro-

proua prima molto bene col martello, per vedere se suona bene, e se hà bella voce, e se vi è qualche fissura: così coloro, che vogliono essere de' miei, s'hanno da prouare in molti modi, se hanno soda patienza, se stan forti, e costanti nelle auuersità, e se ne' i tempi trauagliosi, e duri sian fedeli. Poiche a questo paragone si proua l'oro della fedeltà.

Disse benissimo Seneca: *Quid quisque posset, nisi tentando non didicit*. *b* Niuno imparò a sapere quello, ch'egli possa, se non con farne proua. Niuno saprà mai, quanto tu sij patiente, ne anche tu stesso, se non hai molti contrarij, che ti trauaglino. Languisce la virtù, se non hà chi la contradica. All'hora si vede, che animo tu habbi, quanto possa, e quanto vaglia, quando la patienza il mostra. E però con ogni verità disse S. Gregorio. *Nemo quantum*

proficerit, nisi inter aduersa cognoscit. Niuno conosce il profitto che hà fatto, se non fra le cose auuerse. La virtù dell'incenso si sente, quando è posto sù i carboni accesi. Le spetiarie all'hora si fanno sentire, quando son pestate nel mortaro; e l'odor de i profumi tanto più si sente, quanto più questi si maneggiano. L'Vnguento della Maddalena riempì col suo odore tutta la casa, quando si sparse sopra il capo di Christo: A questo modo si conosce il marinaro nella tempesta, il soldato nella guerra, e il Lottatore nell'arena. A questo alludendo S. Girolamo dice così: *Christianæ militiæ est infelicitatibus feliciter ampliari, pressuris adolescere, & pressuras pubescendo calcare frequentibus procellis Christiana vita quatitur, atque tentatur, & pressuris innumeris latatur, ac crescit*. *c* E proprio della Christiana militia il

il dilatarsi felicemente con l'infelicità, crescere co'i trauagli, e crescendo superarli. La vita Christiana è trauagliata da spesse procelle, e da spessi trauagli tentata, e dell'innumerabili suoi stenti si rallegra, e con quelli và sempre crescendo. A questo modo la vera fedeltà non si scorge altrimente nella bocca de gl'huomini pigri, e dapochi, ma si bene nell'opere de' fortissimi heroi; Perche altra cosa è promettere fedeltà, & altra cosa è l'esser fedele.

Christo per allettare i suoi a dimandar l'accrescimento della fede, disse loro: *Si habueritis fidem, sicut granum Sinapis.* *d* Se hauerete fede quanto vn grano di Senape. Che tanta gran fede, di gratia, è quella ch'è quanto vn picciolo granello di Senape. La Senape, come sappiamo, ha vn seme molto minuto, e vile, e per la sua picciolezza a pena si vede; ma

pestato nel mortaro, ò con la bocca masticato, quì mette fuori la sua acrimonia,e l'odor suo. E chi crederia già mai, che in vn granello così picciolo stasse rinchiuso sì gran fuoco? Vna tale fedeltà verso di se richiede Christo da noi, che all'hora più che mai mostriamo l'amor,che gli portiamo, e facciamo sentire l'odore della patienza nostra, quando siamo dalle calamità ben pesti, e triti. Poiche come dice S. Gregorio: *Bonum,quod in tranquillitate sumitur, in tribulatione manifestatur.* e Il bene che s'acquista nella prosperità, si mostra nella tribulatione.

a *Luc.c.*22.28. *& seqq.* b *Senec. de prouid. c.* 4. c *S. Hieron. to.9.ep.6.ad amic.ægrot.* d *Matth. c.*17. 20. *Luc. c.*17.6. e *S. Greg. l.*1.*mor. c.*4.

Lo-

§. 5.

LOdando la Sacra Scrittura vn Capitan Generale della gente Hebrea così dice: *Cuncti Reges congregati sunt pariter, vt pugnarent contra Iosue*. Tutti i Rè s'vnirono insieme per combattere contra Giosuè. Questo valorosissimo Capitano procuraua dimostrare con chiarissimi essempi la fedeltà, ch'egli hauea giurato a Dio; & a questo modo sfidaua i suoi nemici. Vscite pur fuori, nemici di Dio, poiche ne a me, ne a i miei soldati tremano le gambe, quando habbiamo da combattere contra di voi, e sebene sete in numero altretanti più di noi; non però habbiamo di voi paura. Venite pure numerosissimi esserciti, che senza alcun timore v'aspettiamo; poiche Iddio è dalla nostra, e tutto per noi combatte il cielo. Così apunto sfida l'inimico la Christiana generosi-

tà. Veniteuene pure quante volte, Afflittioni, venghino con voi squadroni d'innumerabili calamità, e miserie, la fame, la sete, la pouertà, l'infermità, i pianti, l'ingiurie, le calunnie, e tutte le sorti de' trauagli; perche nè del numero, nè delle forze vostre ci spauentiamo: Ancorche ci vediamo all'incontro squadroni intieri, non per questo temerà il nostro cuore. Non rompiamo la fede, che habbiamo data a Dio; siamo apparecchiati a patir più tosto ogni cosa, e dare ancor ben mille volte la vita, che non mantener a Dio la fedeltà giurata.

Ciascuno, che è diuoto, e fedele a Dio, così sente nell'animo suo: Ancorche si muoua contra di me l'inferno; benche mi caschi adosso il cielo, benche tutte le calamità me solo assaltino; Io però, con l'aiuto di Dio sarò sempre fedele; essendo apparecchiato ad esser

per

per amor di Dio brugiato, legato, tagliato in pezzi, & all'vltimo amazzato. Percioche, (come dice l'Apostolo) *Si commortui sumus, & conuiuemus. Si sustinebimus, & conregnabimus: Si negauerimus, & ille negabit nos.* *a* Se moriamo per lui, viueremo ancor con esso: Si haueremo patienza, regnaremo ancora insieme: e se il negaremo, egli ancora negarà noi.

E dobbiamo molto ben sapere, ò Christiani, che non basta hauer hauuto il battesimo, non basta lo stare alla messa, digiunare, far oratione, e dar la limosina; ma bisogna ancora, che Iddio ci troui sempre fedeli, e degni di se; si come egli trouò fedeli, & degni di se in tutte le auuersità vn'Abramo, vn Gioseppe, & vn Giob. Poiche, come dice l'historia de' Macabei; *Ioseph in tempore angustiæ suæ custodiuit mandatum.*

mento, che come ſoldato hai fatto; Ricordati della fede, che hai data a Dio, e moſtrati fedele ſino al fine. Tù hai vna fedeliſſima ſicurtà; non ti ſi negarà il premio, ne ti ſi differirà punto la corona; purche tu hora non rifiuti la pugna, e non diſperi della vittoria.

a 2 *Tim.c* 2.11.*&* 12. b 1.*Machab.c.*2.11.

CAP. II.

Come l'Afflittione inſegna la Compaſſione, e l'Aſtinenza.

Essendo morto vn de' ſuoi primi amici al Rè Artaſerſe, il Rè mandò Ionia a Democrito, acciò da parte ſua gli diceſſe, che ſe poteua far qualche coſa con l'arte ſua, gli reſuſcitaſſe quel ſuo amico, ò pure ſe vi fuſſe qualche altro rimedio di ridurre al priſtino ſtato quel ſuo vecchio amico, lo voleſſe ad ogni

modo tentare. Democrito rispose, che se gli dimandaua vna cosa, ch'era molto graue, e difficile; ma che però, se'l Rè volesse, ò potesse farli hauere le cose, che gli dimandarebbe, ei l'hauerebbe seruito. Gli fù promessa ogni cosa, che hauesse chiesta, liberalissimamente. Adunque disse all'hora Democrito, fate così: Andate, & attacate al Tumulo del Defonto vn'inscrittione, nella quale siano scolpiti i nomi di trenta persone, che fino alli venti anni dell'età loro, non habbino sentito mai alcuna sorte di dolore. Fuorono con ogni diligenza cercati questi benedetti nomi, nè si poterono trouare in luogo veruno, nè mai, come si crede, si ritroueranno.

E chi è quello, di gratia frà gl' huomini, che, non dico in vent' anni, ma anche in venti giorni non senta qualche cosa contraria?

Tut-

Tutta la noſtra vita è pieniſſima di calamità, e miſerie. E Dio benedetto con la ſua prouidenza n'aſſegnò à ciaſcuno con giuſtiſſima bilancia la ſua parte. A tutti ſi dà a bere dell'aſſentio; ma a queſto vn bicchiero, a quello vn boccale, a quell'altro vn cucchiaro, come meglio pare à Dio; E ciò ſi fa ancor per queſta cagione, accioche vn'huomo fuſſe toccato dal conſenſo, e dalla compaſſione d'vn'altro, e s'imparaſſe ancora Temperanza. In che modo adunque l'Afflittione inſegni così la compaſſione, come l'Aſtinenza; l'andaremo noi adeſſo breuemente in queſto capitolo dichiarando.

§. I.

EVn gran conforto a i miſeri hauer compagni nelle pene; & il ſapere, che altri patiſcono le medeſime coſe, che lor patono, e peggiori ancora, che niuno ſi tro-

ua, che non sia trauagliato, e che niuno da questo si può tener esente. Con questa ragione, ammaestrando Christo i suoi, disse: *Beati eritis, cum maledixerint vobis homines, & persecuti vos fuerint, &c. sic enim persecuti sunt prophetas, qui fuerunt ante vos.* *a* Voi sarete beati, quando gl'huomini diranno mal di voi, e vi perseguitaranno; poiche così ancora hanno perseguitato i profeti, che furono prima di voi. E perche la ragione sia più chiara, disse ancora: *Si me persecuti sunt, & vos persequentur.* *b* Se hanno perseguitato me, perseguitaranno ancoru voi. Con la medesima ragione consolò S. Paolo i Tessalonicensi: dicendo. *Vos imitatores facti estis fratres Ecclesiarum Dei, quæ in Iudæa sunt, quia eadem passi estis à contribulibus vestris,* *c* Voi hauete imitato le Chiese di Dio, che sono nella Giudea,

per-

perche hauete patite le medesime cose dalle vostre genti. Cosi medesimamente mostra come col dito alli Hebrei, che tutti gl'huomini Santi passarono per dispregi, per batiture, per prigioni, ceppi, e catene; andando attorno malissimamente vestiti, coperti di pelli di capre, poueri, angustiati, afflitti, errando nelle spelonche, ne' monti, e nelle solitudini, & che altri furono tentati, lapidati, feriti, e tagliati in pezzi.

E per confermarci meglio con gl'essempi, e con la generosa patienza d'altri, ci ammonisce San Giacomo. Acciochè non ci pensiamo, che quei, che patirono tanto gran cose, fossero di ferro, e di diamante, e ci dice: *Elias homo erat similis nobis passibilis*; cioè ch'Elia era vn'huomo passibile simile a noi altri. E così quelli, come questi sentirono l'acerbità de i dolori, come la sentiamo noi;

ma

ma perche fecero più profitto nella Scuola della patienza, perciò furono più patienti di noi.

Ne tanto dalli essempi, quanto dalle parole de gl'afflitti prendono conforto i poueri trauagliati. Poiche fra le cose auuerse impariamo a compatire a gl'altri, e consolarli, & a credere facilmente a coloro, che hanno a patire cose simili.

E questa è vna delle cause principali, per la quale andiamo tanti alla Scuola della patienza & habbiamo ad essere si variamente afflitti: accioche vno compatisca al dolore dell'altro. E certo che chi hà prouato la pouertà, non hà difficoltà in compatire a i poueri: chi è stato spesse volte infermo, subito compatisce a gl'infermi: E chi hà imparato in fatti ciò, che sia 'esser disprezzato, tenuto in poco conto, è da tutti calpestato, facilmēte compatisce a quei che sono dis-

disprezzati, tenuti in poca stima, e calpestati: E chi è caduto in pouertà compatisce facilissimamente a coloro, che hanno corso la medesima fortuna. Et essendo noi stati in diuersi trauagli, habbiamo il medesimo sentimento c'hebbe la Regina Didone quando disse:

Non ignara mali miseris succurrere disco. f

Imparo alle mie spese ad hauer compassione a i poueri meschini. Onde sauiamente disse Eschilo poeta: *Infeliciter agenti, quiuis condolere, & vna suspirare promptus est; morsus autem doloris nullus ad hepar penetrat.* g Ogn'vno è pronto a condolersi con i tribulati, & a sospirar con loro; Ma la forza del dolore a niuno penetra sino al cuore. A questo si può benissimo aggiungere quel detto di Sofocle: *Qui ipsi miserias experti, hi soli ex aliorum af-*

fli-

flictionibus dolorem capiunt. Quei solamente, che han prouato le miserie, si dogliono dell'afflittioni altrui.

a *Matth.c.*5.11.12. b *Io.c.*15.20. c 1.*Theß.c.*2.14. d *Hebr.c* 11.35. *& seqq.* e *Iac. c* 5.17 f *Virg.l.*1. *Aeneid.* g *Aeschil. in suo Agamomn.*

§. 2.

DI quà si caua vn'ottima conclusione: quando tu vedi vno, che sia senza misericordia, crudele, aspro, e duro; al sicuro tu puoi dire, che questo tale non hà prouato mai male alcuno, che non sà niente, ne hà mai veduto l'oglio, con che si vngono gli Atleti; che s'è inuecchiato nell'otio, e nelle piume; e perciò egl'è così crudele, & inhumano verso i poueri meschini. E perciò Iddio auuertì alli suoi, che non offendessero in modo alcuno i forastieri, e i peregrini: per esser ancor'essi sta-

ti

ti tali: *Aduenam non contristabis, neque affliges eum: aduena enim, & ipsi fuistis in terra Aegypti.* *a* Non darete molestia ne fastidio alcuno al forastiero: poiche ancor voi foste forastieri nella terra d'Egitto. La vostra esperienza sarà quella che vi dirà quanto miserabil sorte sia l'esser vno forastiero, schiauo, oppresso dalle fatiche, e carico di bastonate.

S. Leone dice che perciò S. Pietro Prencipe de gl'Apostoli fù permesso, che così bruttamente cadesse; accioche essendo egli il sommo Pastore di tutti, fusse più facile a perdonar a gl'altri, che fussero caduti; e perche a questo modo si riponesse nel Principe della Chiesa il rimedio della penitenza. Quindi è che il Padre di famiglia si sdegnò così grauemente con quel seruo; perche essendosi egli trouato indebitato con il suo Signore insino à gl'occhi, & hauendone

done ottenuto la remissione, con tutto ciò non hauesse voluto hauere vn tantino di compassione a quell'altro suo compagno: onde gli disse: *Nonne oportuit, & te misereri conserui tui?* Non doueui tu ancora hauer compassione del tuo compagno?

Quindi è che S. Paolo volendoci dare vn gran conforto dice: *Non habemus Pontificem, qui non possit compati infirmitatibus nostris, tentatum autem per omnia. Adeamus ergo cum fiducia ad thronum gratiæ, vt misericordiam consequamur.* c Non habbiamo vn Pontefice, che non ci possa compatire, ma si bene vno che hà patito ogni sorte di miserie, e tribulationi. E perciò ricorriamo pure con gran fiducia al trono della gratia per ottener la misericordia, *Vnde* (dice l'istesso in vn'altro luogo) *debuit per omnia assimilari fratribus, vt*

mi-

misericors fieret, & fidelis Pontifex ad Deum. d Onde fù di bisogno, che s'assomigliasse a gl'altri suoi fratelli per esser vn pietoso, e fedele Pontefice appresso Dio.

Et onde mai fù sì misericordiosa la Beatissima Vergine Madre di N. Sig. e sin'hora si chiama, & è madre di misericordia? Certo perche imparò ancor essa a sue spese ad hauer pietà de' poueri afflitti, essendo stata ancor essa sempre essercitata in ogni sorte di miserie di questa presente vita. Et onde fù sì barbaro, e crudele quel Ricco Epulone; Perche senza prouar gl'incommodi della pouertà. *Epulabatur quotidie splendidè.* Ogni giorno facea banchetti, e sguazzaua.

Per questa cagione Dio manda delle tribulationi a molti, accioche imparino ad hauer compassione a gl'altri, e siano più pronti ad aiutarli. Sentirai molti che

in

in questo dicono la sua colpa: io non volsi credere a quell'infermo; non mi rincrebbe niente di quel pouerello; non hebbi niente di compassione a quel pouero afflitto, e tribulato; mi risi di chi piangea la morte de' suoi parenti: con molta ragione adunque mi son date hora, a prouare l'infermità, la pouertà, la mestitia, e le lagrime: perche a questo modo imparerò per l'auuenire ad hauer compassione a gl'altri.

Il Profeta Geremia di questa maniera và riprendendo i mali costumi de' Moabiti. *Fertilis fuit Moab ab adolescentia sua, & requieuit in facibus suis, nec est transfusus de vase in vas.* e Moab fù sempre grasso, e fertile fin dalla sua giouentù, se n'è sempre stato sopra le proprie feccie, ne mai è stato mutato da vno ad vn'altro vaso. Và comparando i Moabiti al Vino, che stando troppo nelle

sue

ſue feccie ſenza mutarſi piglia vn cattiuo odore. Li Spagnoli ſoglion dire: Queſto vino vien pur hora dalla madre, nè ſi è ancor tramutato da vna botte in vn'altra. Così apunto erano i Moabiti, i quali eſſendo ricchi, e commodi per le fertiliſſime terre, che poſſedeuano, non ſapeuano che coſa voleſſe dire ne fame, ne pouertà: *Fertilis Moab ab adoleſcentia ſua, & requieuit in fæcibus ſuis*. Percioche i Moabiti eſſendo vicini a quei di Sodoma, e per l'abondanza delle coſe troppo effeminati, e nutriti fra le ricchezze, e i vitij, faceuano poco conto de i caſti conſigli della pouertà: Nè fù tramutato Moab dal Vaſo della Giuſtitia nel Vaſo della Tẽperanza, della Caſtità, e della Miſericordia. E per dir tutto in vna parola: non ſpeſero vn dinaro nella Scuola della Patienza, Sanno ſolamente mangiare, bere,
bur-

burlare, giocare, & imbriacarsi d'ogni sorte di piacere. *Bibentes vinum in phialis, & optimo unguento delibuti, & nihil patiebantur super contritione* Ioseph. f Se ne stauano beuendo allegramente, e tutti quanti benissimo profumati; e non si curauano niente de i trauagli, che patiua il pouero Gioseppe. Duri affatto, e senza alcuna pietà, e sopra tutto sempre impatientissimi. Hor ecco quanto vale l'hauer imparato costumi, e lettere nella Scuola della Patienza. Poiche ciò è di giouamento non solo all'istesso scolare, ma a gl'altri ancora. Si che il condolersi, e l'hauer compassione quì s'impara.

a *Exod. c.* 12. 21. b *Matth. c.* 18. 33. c *Hebr. c.* 4. 15. d *Hebr. c.* 2. 17. e *Ierem. c.* 48. 11. f *Amos c.* 6. 6.

Ol-

§. 3.

OLtre della Compassione, nella Scuola della Patienza impariamo ancora l'Astinenza, e la Temperanza. Vi sono molte cose, che mentre le possediamo, ci pare di non potere starne senza: ma quando ci sono leuate, noi stessi ci marauigliamo della facilità, che sentiamo in non hauerle. Si troua tal volta vn mercante ricco, e splendido, che non sà vscir di casa se non è accompagnato da vna buona comitiua di seruitori, ma se questo a sorte cade in pouertà, all'hora proua, quanto sia facil cosa l'andar solo, e senza compagnia. Si troua vno per viaggio, che per essergli subito fatto notte, non potendo per l'oscurità arriuare al destinato alloggiamento, è forzato à starsene in campagna, e starsene la notte sotto a vn'albero; e perche hà portato seco poca prouisione è sforzato

zato

zato finalmente a confessare, e dire: Io non sapeuo di poter cenare con due denari. Vi è vn'artegiano, che vn tempo fù ricco, e teneua buona tauola, ma perche non volse affaticarsi, e non attese alle sue facende, consumò ogni cosa, e ridotto in pouertà, si riduce alla fine a mangiar la mattina vn poco d'insalata senz'oglio e la sera a passarsela così a digiuno, ò pure con vna scodella di brodo senz'occhi, e con vn poco d'acqua fresca: onde poi và dicendo a se stesso: Io non sapeuo di poter viuere così parcamente. Vi sarà ancora qualcheduno di questi Postiglioni, ò procacci, che hauerà sepellito tutto il suo nell'hostarie, e nelle Tauerne, e da cauallo restando a piedi: Sia ringratiato Dio, dice, che di nuouo m'hà fatto leuare in piedi: Io nõ sapeua prima, quando me n'andaua a cauallo di poter così ben caminare.

Così

Così fà Dio con molti, che con vna salutifera penuria, gli riduce alla mediocrità, & alla temperanza. Vi sono molti, che stanno così ostinati nel lor proprio giuditio, che dicono, vno; Io non posso stare senza vna buona tauola: l'Inedia non fa per il mio stomaco: Vn'altro poi dice, il dormir poco mi fà male, e la mia testa non si contenta d'vn sonno breue. Questo dice: Io non posso far la vita mia senza compagni. Quell'altro dice: Et io se non beuo molto bene, sono come vn pesce in secco. Ma quando la pouertà, ò qualche altra calamità leuano loro il cibo, i compagni, e'l sonno, e li mutano il vino in acqua: all'hora sperimentano benissimo in fatti, quanto sia facile il vegliare, il mangiar poco, il digiunare, l'esser priuo del vino, e de i compagni.

La calamità è la maestra della

Temperanza. Nelle ſcarſezze impariamo la ſobrietà, e la parſimonia: E ſpeſſe volte non gioua niente l'eſſer parco al fine.

Quanti huomini grandi, e nobili, che noi habbiamo conoſciuti, hanno imparato in vna prigione a mangiare con pochiſſima ſpeſa, che prima la lor tauola a pena era baſtante a ſoſtener tante viuande?

Sentite di gratia vna coſa marauiglioſa, che vi farà ſtraſecolare, & è coſa, che fà molto al propoſito noſtro. Pecchio Ciſalpino huomo aſſai induſtrioſo, e di grand'animo venne in odio ad vn Signore aſſai ricco, e potente; e facendo egli vna volta viaggio dette negl'aguati del ſuo nemico, e così fù preſo, e come vn gatto rinchiuſo in vn ſacco, fù portato in vn caſtello. Quiui il pouero Pecchio fù meſſo in vn'oſcura, e profonda prigione: E ſenza che al-

alcuno di quei di casa sapesse mai che cosa passasse, fu dal Signore del Castello dato in cura ad vn suo più fidato seruitore, con ordine seuerissimo, che senza far di ciò mai parola con nessuno l'andasse mantenendo di questa maniera; che non gli dasse altro ogni giorno che vn pezzetto di pane molto scarso, & vn pochetto d'acqua, con che quel meschino potesse non tanto longamente viuere, quanto sentirsi continuamente, e lentamente morire. Fra questo mentre Pecchio era cercato per tutte le Città, e luoghi di quel paese: ne essendosi essu potuto trouare: fu trouato solamente il suo cauallo macchiato vn poco di sangue. Laonde sospettandosi, ch'ei fusse stato vcciso, furon fatte grandissime diligenze per trouarne l'autore. Alla fine furono ritrouati due, co'quali si sapea, che vna volta egli haueua hauuto vna certa

rissa. Questi poueri meschini confessarono à forza di tormenti, se bene ciò non era vero, che essi l'haueano amazzato. Onde essendo stati perciò condennati, ad vno fu tagliato il capo, e l'altro fu impiccato: E così morirono quei meschini senza hauer fatto quel delitto; O Signore come son grandi, e profondi i vostri giuditij!

In tanto quell'altro meschino se ne staua stentando in quell'oscurissima prigione, e con quel modo di viuere, ò più tosto di morire se ne passò per lo spatio di dicinoue anni. Non si spogliò, ne si mutò giamai, ne pigliò mai altro in tutto questo tempo, se non quel poco d'acqua, e quel poco di pane, che scarsissimamente gli era dato ogni giorno. Nondimeno, com'egli stesso raccontò poi, ricordandosi sempre della misericordia di Dio, e della sua Santissi-

ma Madre, hauea ſempre vna gran fiducia, & vna fermiſſima ſperanza d'vſcire vn giorno di quella ſpelonca di morte. Fra tanto i ſuoi figliuoli li fecero far l'eſſequie, come a morto, e diuiſero fra di loro la ſua heredità. Paſſati dunque tutti li detti dicinoue anni in sì dura prigione, ſe ne morì il Padrone di quel Caſtello nemico capitale di queſto pouero imprigionato. E volēdo il ſucceſſore ingrãdire vn poco, & abbellire di nuouo il Caſtello, ordinò che ſi gettaſſero a terra alcune fabriche antiche. Arriuati che furono i guaſtatori a queſta ſotterranea foſſa, che non hauea altra entrata, che vn buco molto ſtretto, e gettato a terra tutto quello, che potea impedire la nuoua fabrica, trouarono queſto pouer'huomo, che a loro parue come vn'ombra ſtigia con tutti i ſuoi veſtimenti rotti, con vna barba longa ſino a i gi-

nocchi, e co'i capelli sparsi per le spalle, e tutti rabufiati. Si stupirono quei Lauoranti a vn spettacolo tanto inaspettato. E subito si sparse questo caso per tutta quella terra. Vi concorse gran moltitudine di gente, come se haueßero a vedere vn qualche Satiro, ò qualche Fauno, ò altro simil mostro delle selue. Alcuni de' più prattici fra quei, che vennero a vederlo, furono di parere, che questo huomo non fusse così subito esposto all'aria, accioche con sì repentina mutatione non venisse a perdere ò la vista, ò la vita. E così trattenuto per alquanti giorni all'oscuro, lo cominciarono a poco a poco a fargli veder la luce. Quiui gli furono fatte molte dimande, come a vno, che fusse ritornato in vita dall'altro mondo. Gli fu dimandato chi egli fusse, di che casata, di che paese, donde fusse colà venuto, quanto tempo

vi fuſſe ſtato, &c. Alle quali coſe riſpondendo, e raccontando ogni coſa per ordine, diede ad intendere a tutti la verità del fatto. Onde non ſolamente gli fù data la libertà, ma dopo d'eſſer ritornato alla caſa ſua gli fù ancor per ordine del Principe reſtituita la ſua robba, che i ſuoi figliuoli s'haueuano fra di loro diuiſa. Ma quello che ſopra tutto fà a noſtro propoſito, & è digniſſimo d'eſſer notato, è che queſto Pecchio quando fu condotto in queſta prigione haueа il male della podagra, e grandemente ne patiua; ma col mangiar così parcamente guadagnò queſto, che non ſolamente non ne patì più, mentre ſe ne ſtette in quella prigione; ma ne fu ancor ſempre libero, mentre viſſe.

Quegli, che ſcriſse queſto fatto a memoria de' poſteri; egli ſteſſo dice queſte parole: Noi parlammo con queſto medeſimo

huomo, e dalla sua propria bocca vdimmo tutte le sudette cose nella Città di Milano l'anno 1566. del mese di Nouembre. *a*

Ecco come Dio conduce, e riduce gl'huomini dall'inferno. Ecco, come vna calamitosa pouertà non solo insegna l'astinenza, e la frugalità, ma dà ancora la sanità, che per altra strada, ne con qualsiuoglia altra medicina si saria giamai potuta racquistare.

Ma noi per il più habbiamo la testa tanto dura, che quelle cose, che douereßimo imparar di buona voglia, non le impariamo se non per forza. Onde alla fine il maestro nella Scuola della Patienza con gran ragione ci sollecita, e riprende in questo modo: Impara dunque per forza ciò, che non volesti imparar di buona voglia. Galeno è di parere che giouino grandemente a qualcuno, quando gli sopravengono, alcune subite

in-

infermità, *b* e noi lo crediamo; come ancora, che non sia d'alcun nocumento alli scolari della Patienza il sentirle.

a *Simon Maiol. in dieb. canic. collect.* 4. b *Galen. lib. 6. de medicam. facilib.*

§. 4.

RAcconta Horatio vna bella cosa,& è; che vn certo Opimio, ch'era vn gran riccone, ma molto auaro, s'amalò grauemente, e gli venne vn gran letargo; e già l'herede tutto allegro se n'andaua correndo intorno alle chiaui, & alle casse. Vi erano alcuni, che procurauano bene ad ogni lor potere di tener desto il pouero amalato con pungerlo, pizzicarlo, tirargli i capelli, & altri simili molestie, ma non c'era verso di cacciargli il sonno. Il medico, che ancor'egli cercaua d'aiutarlo con quella diligenza, e fedeltà che poteua; fece mettere vna tauola

vicino al letto dell'infermo, e sopra vi fece vuotare con gran strepito alcuni sacchi di denari, e che alcuni ancora li andassero contando. Cominciò poi à chiamar ad alta voce l'infermo, dicendogli: Opimio, O là Opimio; Vedi, che se tù non hai cura alla tua robba, già li tuoi buoni heredi ti leuano ogni cosa. A queste parole Opimo aprì tanto d'occhi, e suegliandosi da douero, cominciò a gridare dicendo: E che cosa è questa? Io non sono ancor morto, e mi fate queste cose? Leuateui di quà canaglia, mali Vccellacci, che? veniste a lacerarmi viuo? ò pure mi volete sepellire prima ch'io muoia per pigliarui la mia robba? adunque, gli soggiunse all'hora il medico, se tu vuoi campare, fà che tu procuri di star vigilante. E à questo modo gli passò il letargo. *a*

Intendete voi questo Christiani?

ni? Il celeste medico dell'anime vede ogni giorno infiniti Opimij per il mondo, che sono amalati grauemente, & oppressi da vn profondo letargo, tanto che non si curano più della propria salute, e sono per l'intemperantia loro tutti marci, e guasti. Hor che deue fare in questo caso la sollecita cura d'vn fedelissimo medico? Tēta diuersi rimedij, per risanar l'infermo, ma poco gli giouano. Alla fine dunque ò finge di leuargli, ò pur anche gli leua del tutto le più care cose, ch'egli habbia, ad effetto, e con intentione di suegliarlo da quel mortal sonno, far che stia vigilante, & emendi i suoi mali costumi; e a questo modo recuperi la perduta sanità. Finalmente l'infermo è sforzato a confessare, e dire: Io certo mi pensauo di non hauer tante forze da poter star senza queste cose, d'astenermi da queste altre, e da non

conſeguir quell'altre: ma hora, come vedo, ò perche io voglio, ò perche deuo, poſſo tutte queſte coſe, ſtò ſenza queſte; m'aſtengo da queſt'altre; e non ottengo quelle, e pure io viuo. La calamità è la maeſtra della Temperanza.

Quel figliuolo Prodigo, che hauea diſſipato tutto il ſuo Patrimonio, ò come imparò bene a tolerar la fame, e come galantemente laſciò tutto il vitio della crapula? Era tanto grande la fame, che haueua, che ſi tenea felice di poter hauer vn poco di pan d'auena, e quello, che prima hauea a nauſea il pan bianco, deſiaua poi d'empirſi il ventre de gl'iſteſſi cibi, che mangiauano i porci; e quello ch' era peggio, non hauea chi gli ne daſſe. E però ricordandoſi molto bene dell'abondanza della caſa paterna, doue non hauea mai conoſciuto, che coſa ſi fuſſe il brutto moſtro della fame, cominciò

fra

fra se stesso ad esclamare, e dire; non già, O chi mi portasse vna gallina grassa, ò vn buon cappone, ò vn poco di pan fresco, ò bianco? mà si bene: O chi mi dasse vn poco di pan muffo? Doue, di gratia, imparò egli, e da chi questa così gran temperanza? l'imparò dalla fame; e ciò nella Scuola della Patienza. E perciò ottimamente disse Eusebio: *Fames eum reuocauit, quem saturitas expulerat*. *b* La fame fù quella, che richiamò colui, che il troppo mãgiare haueua cacciato via. Poiche i falconi non ritornano mai da i lor padroni, se non son forzati dalla fame. Noi altri ci crediamo, che la fame sia vn gran male, ma è molto maggiore l'intemperanza. Acciochè dunque noi fuggiamo questa, Dio ci manda qualche volta quell'altra. Ci castiga con la fame, per insegnarci ad astenerci dalle cose vietate,

& a questo modo le calamità ci seruono per rimedij.

a *Horat. l.2. ser. Sat.3.* b *Euseb. Emis. ser.2. de Prod.*

§. 5.

MOlto elegantemenre disse Seneca: *Leuioribus incommodis grauiora sanantur, vbi parum audit praecepta animus, nec curari mollius potest. Quid ni consulitur, si & paupertas, & ignominia & rerum euersio adhibetur? Malo malum opponitur.* a Li graui inconuenienti si rimediano con minori, quando l'animo non vuol star sotto la disciplina, nè si può sanare con cose più molli. Perche non è buon rimedio, in tal caso la pouertà, l'ignominia, e la perdita della robba? Vn male s'oppone all'altro. Se tu vuoi, che vn'infermo non tocchi vn cibo, che gli faria danno; la miglior cosa, che si possa fare è, ò non gli lo metter innanzi, ò metterci

terci tanto ſale, ò tanto pepe, ch' egli ſteſſo ſubito lo getti. Iddio prouede alla noſtra infermità, quando nelle coſe, che ci potriano far danno, ci mette tanto ſale, o pepe di tribulationi, e diſpiacere, che ci fa paſſar la voglia di guſtarle. Interpretando queſto per vn gran beneficio. S. Agoſtino dice così: *Cui licentia iniquitatis eripitur, vtiliſſime vincitur.* b A cui ſi toglie la licenza di far male, vtiliſſimamente ſi lega. Il che hauendo egli beniſſimo prouato in ſe ſteſſo ſoggiunge: *Non euaſi flagella tua quis enim hoc mortalium? Tu ſemper aderas miſericorditer ſæuiens, & amariſsimis aſpergens offenſionibus omnes illicitas iucunditates meas, vt ita quærerem ſine offenſione iucundari.* Non ſcampai Signore da i voſtri caſtighi, poiche chi è quello che ne poſſa ſcampare? Ma voi m'erauate ſempre preſente, caſtigan-

gandomi con misericordia, & aspergendo d'amarissimi dispiaceri tutte le mie illecite allegrezze, accioche a questo modo imparassi a star allegro senza offenderui.

Tutto questo fà Dio, accioche non ci piaccino con nostro danno, le cose che ci fariano male. Quindi è, ò beatelli, ch'io vedo i vostri piaceri; ma non ve l'inuidio; perche sò certo, che sono molto ben salati, e molto ben impepati. Tocchigli pure a sua posta chi si vuole scottare. Iddio si porta con noi altri, come vn cuoco molto destro, & auuertito, perche tutti i cibi, che ci potriano far danno, come cucumeri, funghi, meloni, & altre cosaccie simili, ce le condisce talmente, che di molto buona voglia le lasciamo stare. Et in cambio di queste cose così dãnose, ci manda il piatto reale della sua tauola.

Potea parer vn gran fauore, quel-

quello, che faceua il Rè Dauid ad Vria, quando gli mandò dietro le viuande reali della sua tauola, come dicono le sacre historie. *Secutus est eum cibus regius.* c Al medesimo modo il Rè Nabuchdonosor ordinò, che alli quattro giouinetti hebrei si dessero ogni giorno le viuande della sua propria tauola, e che mangiassero de i medesimi cibi, ch'esso mangiaua, e beuessero del medesimo vino, ch'esso beueua. *d* Ma che sono questi cibi reali di Christo? e che cosa è questa sua beuanda? Non è altro che la penuria di tutte le cose, nascere, viuere, e morire in estrema pouertà. *Meus cibus est* (dice il Saluatore) *vt faciam voluntatem eius, qui misit me, vt perficiam opus eius.* e Il mio cibo è il fare la volontà di quello, che mi hà mandato, e di finire l'opera sua. E che opera è questa? L'esser continuamente crocifisso.

Per-

Perche Giesù Christo N. S. dal primo instante, che cominciò a stare nel ventre della Beatissima Vergine conobbe che hauea da esser crocifisso, quindi è che mentre visse fù sempre crocifisso per la continua memoria della morte, sua. *f* E dimandando ancora alli due fratelli figli di Zebedeo, come s'egli no'l sapesse; *Potestis bibere* (disse loro) *calicem, quem ego bibiturus sum?* *g* Potete voi bere quel calice, che hò da beuere io? quel calice, che mi hà dato il mio Padre, quel calice tanto amaro? Chi dice di non potere, imparará nella Scuola della Patienza.

Auezziamoci dunque a leuarci le cose superflue; & il mangiare domi la fame, & il bere la sete. Impariamo a signoreggiare le nostre membra, & accomodiamoci a viuere non secondo gl'essempi moderni. Auezziamoci a mangiare senza far banchetti ogni gior-

giorno, e ſenza tante delicatezze: a, vſar de veſtimenti per quello che ſono ſtati trouati, & habitare vn poco più ſtretti. Impariamo ad accreſcere la continenza, raffrenar la luſſuria, e temperar la gola, mitigar l'ira, amare la pouertà, oſſeruar la Parſimonia, & accomodiamo l'animo a penſar le coſe future, & eterne. Tutte queſte coſe s'imparano nella Scuola della Patienza, ma da quei ſolamente, che ſono diligenti, e vogliono far profitto. Fra tanto ſtiamo ſaldi in queſto, di non ci laſſare abbattere dalle auuerſità, e di non credere alle proſperità. E coſa da huomo prudente il prouedere, che non ſucceda il male; ma è coſa da huomo forte ſopportare moderatamente ciò, che occorre.

a *Senec. l. de tranq. c. 9.* b *S. Auguſt. ad Marcell. & l. 2. conf. c. 2.* c 2. *Reg. c.* 11. 8. d *Dan c.* 1. 5. e *Io.* 4. 34. f *Nec obſtat Chri-*

ſtum

stum vt Theologis notum, compræhensorem fuisse. g *Matth. c.* 20.22.

CAP. III.

Come l'afflittione insegna l'Oratione, e la Mortificatione.

GIrolamo Cardano huomo erudito propone, vna questione: Per qual cagione le Rose siano armate di spine? e dopo vna lunga disputa filosofica, così conclude: *Si rosa spinifera non sit, nec etiam erit odorifera. Hinc rosæ siluestres, quæ quinis plerumque foliolis cõstant, minores habent spinas quam quæ in Hortis educantur: Ideo suaui quidem, sed imbecilli sunt odore.* a Se la rosa (dice egli) sarà senza spine, sarà anche senza odore. Di qui è che le rose seluaggie, che per il più hanno cinque piccole foglie, hanno minori

spine

ſpine di quelle, che ne'giardini ſi coltiuano, e perciò ſon bene di ſuaue odore, ma aſſai debole.

L'Oratione è a guiſa d'vna belliſsima, e ſoauiſsima roſa; ma ſe non hà le ſue ſpine della mortificatione non hà troppo buono odore. E commune parere di tutti i Santi Dottori, che l'oratione ſenza la mortificatione ſia quaſi di niun valore; che vna non poſſa ſtar ſenza l'altra; e che queſte due coſe non ſi poſsino fra di loro ſeparare. Quindi è, che eſſendo vna volta lodato vn Religioſo in preſenza del N. S.P. Ignatio, per huomo di molta oratione; il Santo ſoggiunſe in vn'altro tuono: egli è vn'huomo di molta mortificatione, che non ſolamente attende a macerare il corpo, ma ancora, e molto più a vincere, e ſuggiogare la propria volontà, e giuditio. E che queſte due coſe, cioè l'oratione, e la mortificatione

ne

ne s'insegnino benissimo nella Scuola della Patienza l'andarò mostrando in questo capitolo.

a *Cardan l.13.de Subtil.* b *Ribad.in vit.S.Ignat.l.5.c.1.*

§. 1.

ESsortandoci il Rè Dauid à lodare Iddio dice così: *Psallite* Domino *in citbara, & voce psalmi, in tubis ductilibus, & voce tubæ corneæ.* a Cantate al Signore nella cetera, & alla cetera aggiungeteui il Salterio, insieme con le trombe, e la cornetta. Questa è vna ottima essortatione all'oratione, e contiene quattro capi. Il primo è che se la Cetera, o la Lira è di più corde, è necessario che tra di loro siano molto bene accordate, perche se vna sol corda non consonerà con l'altre, tutto il concento si perde. Ne altrimente occorre nella materia nostra. Perche *Quicunque totam legem seruauerit, offendat autem in vno,* fa-

factus est omnium reus. b Se vno osseruarà tutta la legge, & in vna sol cosa manchi, e come se non ne osseruasse niente. Sij pur casto, e limosiniero quanto tu vuoi: se con tutto ciò sei iracondo, & inuidioso; già il concento è nullo, & è come se non hauesti fatto niente. E per il contrario, sij tu mansuetissimo senza portar inuidia a nessuno, se con tutto ciò non sei casto; l'harmonia è perduta, e sei d'ogni cosa fatto reo. Perciò cantate al Signore nella Cetera, e nella Cetera che sia molto bene accordata. Tal sia la tua oratione qual è la tua vita.

Il secondo: *In voce psalmi.* Vuole che la voce s'accordi col suono de gli instrumenti. Che se vna sol voce sarà discorde, gia la soauità del canto è spedita. Chi ora, sappia ciò, che dice: Bisogna che la vera oratione sia attenta.

Il terzo: *In tubis ductilibus.*

La

La tromba è vn'instrumento, che non si fà se non con molte martellate, il che significa la mortificatione: è molto più difficile a vincere se stesso, che qualsiuoglia potentissimo nemico. *Neque vero gloriosa est victoria:* (come dice S. Ambrogio) *nisi vbi fuerint laboriosa certamina.* c Nè gloriosa è quella vittoria, doue non siano state faticose le battaglie. Quello fà, e suona bene vna tromba, che a se stesso valorosamente comanda.

Il quarto: *Et voce tubæ corneæ.* La cornetta è vn'instrumēto stretto, & angusto, ma è molto artificioso, e soaue, se hà vn perito, e valente sonatore. Quì ci vien significato il digiuno, e la limosina. *Ergo bona est oratio cum ieiunio, & eleemosyna.* d Adunque buona è l'oratione col digiuno, e la limosina. E buona è quell'oratione, ch'è accompagnata dalla

mor-

mortificatione. Noi cantiamo spesso a Dio, ma senza suoni, & instromenti, e così la nostra musica non vale niente, facciamo oratione, ma non castighiamo la ribellione della nostra carne. Con questa fraude molti s'ingannano, Poiche facendo spesso oratione, e stando tutto il giorno in ginocchioni si pensano d'esser huomini di molta oratione, e per tali si tengono. Voi dunque sete quei musici così valenti? La voce sola non è ingrata, ma doue sono le trombe, doue la cetera, doue la cornetta? E buona l'oratione, ma doue è la mortificatione? Queste cose bisogna, che stiano insieme, altrimente la musica non andarà bene. *Psallite Domino, sed in cithara.* Christo non c'insegnò solamente a far oratione, ma c'insegnò ancora ad odiar noi stessi; e là nel monte Olíueto non solamente ordinò alli suoi, che orassero, ma

che vegliassero ancora, ne si lasciassero vincere dal sonno. Tutte due queste cose s'insegnano nella Scuola della Patienza, e l'oratione, e la mortificatione.

Ditemi di gratia, quanti marinari hauete voi veduto far oratione passata ch'è la tempesta, rasserenato già il cielo, e dopo il pericolo, del naufragio? Quanti soldati hauete voi veduti a battersi il petto, mentre lontani dal nemico stanno raccontando fauole, e burle appresso al fuoco? Appresso moltissimi huomini tanta stima si fà di Dio nelle prosperità, quanto conto facciamo noi altri del caldo d'vna fornace nel mezo dell'estate, d'vna torcia a mezo giorno, d'vn soldato a tempo di pace, d'vn sonatore, quando non si balla, d'vn architetto, quando non c'è da fabricare. E quanto conto si fà d'vna tauola bene apparecchiata, quando non c'è appetito;

d'vn'

d'vn'Auuocato, ò d'vn Procuratore quando non ci sono liti, e del medico, quando tutti stanno sani. Oh come disse bene quel Poeta: *Raræ fumant felicibus, aræ.* e Quei, che stanno in prosperità rare volte attendono alle diuotioni. Nel tempo della prosperità non si attende all'oratione, non si và alla messa, non si accomodano gl'altari, ma come viene poi l'inuerno, e si fà sentire il freddo, all'hora ci accostiamo al fuoco; quando è notte, all'hora accendiamo le candele, e facciamo venire le torcie: quando vi è la guerra, all'hora facciamo soldati; quando siamo infermi, all'hora chiamiamo il medico; quando più incrudelisce la fortuna, all'hora ricorriamo all'oratione, & alziamo le mani al cielo. E così ci vogliono buone bastonate, se habbiamo a far bene.

a *Ps.* 97. 6. b *Iac. c.* 2. 10. c *S.*

Ambr. l. 2. offic. d *Tob. c. 12. 8.* e *Silu.* Ital. *l 7. bell.* Pun.

§. 2

PErciò disse il Real Profeta: *Imple facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum Domine.* a Signore volete, che i peccatori ricorrino da voi, & inuochino il vostro Santo nome? Suergognateli, fate che non possino comparire con gli altri huomini, che così se ne verranno subito, altrimente non ne faranno mai niente. E confermando l'istesso disse: *Multiplicatæ sunt infirmitates eorum postea accelerauerunt.* b Moltiplicate che furono le loro infermità, subito s'affrettarono: *Et clamauerant ad Dominum cum tribularentur.* c Et essendo tribulati, cominciarono a chiamar il Signore ad alta voce. E perche non chiamaste prima? Perche non haueuamo alcuna tribulatione; adunque le calamità

sono

ſono ottimi rimedij per farci chiamare il Signore; perche noi altri ſtiamo a punto come le canne de gl'organi, le quali non ſuonano, ne ſi ſanno ſentire, ſe non quando ſono sforzate col vento de i mantici. E così faceuano gl' Hebrei. *Cum occideret eos, quærebant eum, & reuertebantur, & diluculo veniebant ad eum.* d' Quando li vccideua, all'hora lo cercauano, e ritornandoſene a lui, la mattina per tempo veniuano a trouarlo.

Quello ſcelerato Rè Manaſse, nõ haurerebbe mai imparato à far oratione, ſe non foſse ſtato meſſo in prigione. Ma che dirò di tanti huomini ſantiſſimi? Moisè carico di molti trauagli, Giacob perſeguitato dal fratello, Sanſone burlato da i Filiſtei, Tobia con la perdita della robba, e de gl'occhi, Sara caricata di mille ingiurie, i tre giouanetti Hebrei nel

dimittam. e Io non sò chi si sia questo Signore, e non voglio altrimente, che il popolo d'Israele si parta. Certamente che all'hora non hauea ancor prouato i flagelli di quel Signore, ch'ei diceua nõ sapere chi si fusse. Ma come poi hebbe prouato i suoi castighi, imparò di parlar altrimente. E disse più d'vna volta: *Orate Dominum, vt desinant tonitrua Dei, & grando.* *f* Pregate il Signore che faccia cessare questi tuoni spauentosi, e questa grandine. O Faraone adesso tu conosci il Signore? Certo che a tuo marcio dispetto hai imparato a parlar così nella Scuola della Patienza.

E se bene Faraone era vn scolare indocile del tutto, e di niuna speranza, nondimeno batturo fece profitto. Sentì d'altra maniera, e parlò meglio dopo le percosse, e le battiture. Ma che ci marauigliamo di Faraone? L'istesso Demo-

nio

nio parlando con Christo da lui non conosciuto gl'hebbe a dire: *Si filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant*. g Se tu sei figliuol di Dio, conuerti queste pietre in tanto pane. Ma sentire, come mutò parlare quando fù battuto, poiche: *Exibant dæmonia a multis clamantia, & dicentia, quia tu es filius Dei*. g Vsciuano da molti i demonij gridando, e dicendo; Tu sei figliuol di Dio, è più duro del durissimo Faraone, più duro dell'istessi sassi, e peggior assai dell'istessi sassi, e peggior assai dell'istesso Demonio. Se alcuno si vorrà portar da huomo nell'afflittione imparerà di far oratione, se prima non la sapeua. L'afflittione è vn'ottima maestra per insegnar a far oratione.

a *Ps.*82.17. b *Ps.*15.4. c *Ps.*106.6.19. d *Ps.*119.1. e *Exod.* c.5.2. f *Exod.* c.10.28. g *Matth.* c.4.3. h *Luc.* c.4.41.

§. 3.

IMpariamo non solamente a far oratione nella Scuola della Patienza, ma l'arte ancora di mortificarci. A questo proposito disse Clemente Alessandrino: *Siluescit vitis, & in labruscas degenerat, nisi putetur, exorbitat homo, nisi flagelletur. Nam vti palmitum luxuria, nisi coerceatur, in pampinos sese effundit, botros fert raros, eosque acerbos: cum autem ferro castigatur, mites dat vuas, & crebriores: Vix aliter homo nisi cum laboribus, ærumnis, afflictionibus, assidue, vt vitis falce, curetur, in vitia velut in folia effunditur, ferocit, luxuriat, efferatur: Cum autem ferreo calamitatis vngue carpitur, orationis, pœnitentiæ, patientiæ, mortificationis fert fructus.* a S'insaluatichisce la vite, e degenera in labrusche, se non si pota: E l'huo-

mo

mo si sporta fuor del douere, se non è flagellato. Perche si come i tralci, se non si restringono, se ne vanno tutti in pampini, fanno poca vua, e questa ancora acerba; ma quando col ferro si castigano, fanno vua buona, in più abondanza, e più dolce: Non altrimente l'huomo, che se continuamente non si cura còn fatiche, miserie, e con afflittioni, come la vite con la ronca, tutto se ne và in vitij, come in tanti pampini, s'inferocisce, và lussuriando, e s'insaluatichisce: Ma se vien toccato dal ferro della calamità, fa frutti abondantissimi d'oratione di penitenza, di patienza, e di mortificatione. Il nostro appetito sempre desidera cose vietate; e come sboccato, e senza freno se ne corre sempre alle cose nociue. E viene tal volta in tanta rabbia, che ti par di sentire vno, che dica; Iò non posso patir il freno; non pos-

ſo ſtar ſotto regole; non voglio conſigli; Vò doue mi piace, e voglio far a mio modo. Ma queſto tale al ſicuro ſi và a precipitare; ſe qualchuno non ſi oppone a queſte ſue impetuoſe furie.

Quiui il benigniſſimo Iddio fa parare a mezo il corſo queſto sboccato, e feroce cauallo; mentre con danni diuerſi, e con diuerſe calamità, e miſerie l'incontra per domar queſta indomita beſtia. E ſi come quando vn cauallo non ſi vuol laſciar caualcare, ſe gli cuopre la teſta col mantello, così fa Dio con vn'huomo feroce, e beſtiale, gli mette in teſta il mantello della malenconia, e della triſtezza, accioche impari bene ciò, che prima non voleua.

Dice ſegnalatamente S. Agoſtino; *Equus non ſe domat, Elephantus non ſe domat, Aſpis non ſe domat, Leo non ſe domat, ſic & homo non ſe domat, ſed vt dome-*

tur

tur equus, bos, camelus, Elephantus, Aſpis, Leo quæritur homo: ergo Deus quæratur, vt dometur homo. *b* Il cauallo dice queſto Santo non ſi doma da ſe ſteſſo, come ne anche l'Elefante, ne l'Aſpide, ne'l Leone; così ne anche l'huomo ſi doma; ma per domar il Cauallo, il Bue, il Camelo, l'Elefante, l'Aſpide, & il Leone ſi cerca vn' huomo: Adunque per domar l'huomo ſi cerchi Dio. Ma queſto noſtro Cozzone mette ancor mano alli flagelli, e molte volte ci tratta, come trattiamo noi altri i noſtri giumenti, i quali domiamo con freni, con baſtoni, con flagelli, con pertiche, e biſognando col manico ancora del forcone. Hor perche ci lamentiamo, quando Dio fa così con noi? Noi ſiamo giumenti di Dio, come dice il Rè Dauid: *Homo, cum in honore eſſet, non intellexit, comparatus eſt iumentis inſipientibus, & ſi-*

& similis factus est illis. c L'Huomo, quando se ne staua con la sua riputatione,& honoratamente, non se lo seppe conoscere; e perciò fù assomigliato a i sciocchi, e stolidi giumenti, e fù fatto simile a loro. Hor perche non potrà Dio vsar le sue ragioni in questi suoi giumenti,e batterli,come più gli sarà in piacere, cioè castigarli con la pouertà, con contumelie, con pianto,e con mestitie?

Non solamente hà domato Iddio con flagelli vn Nabuchdonosor, vn'Acab, vn Manasse, & vn' Antiocho, ma moltissimi altri ferocissimi Leoni simili a loro; i quali non solo deposero la ferocità, e lasciati i crudelissimi loro affetti, tornarono in se stessi, e si mostrarono da huomini, doue prima gl'haueresti giudicati tutti per bestie. *Quod si iumentum tuum* (dice S.Agostino) *mansuefieri se patiatur, quid ei a te pre-*

mÿ

mij est? Nec sepulchrum quidem das mortuo: Deus patientiam tuam remunerabit cœlo, & mortuum ad vitam reuocabit, nihil tui peribit, Ad hanc spem homo domatur, & domitor intolerabilis habetur? Ad hanc spem homo domatur, & contra istum vtilem domitorem, si forte flagellum proferat, murmuratur? Che se'l tuo giumento si lascia domare, che premio da te ne riporta? ne anche, quando muore lo sepellisci. Ma Iddio remunerarà la tua patienza con darti il cielo, e dopo la tua morte ti ritornerà in vita, e niente di te si perderà già mai. Con questa speranza si doma l'huomo, e chi lo doma è tenuto per intollerabile? Con questa speranza l'huomo si doma, e contra d'vn sì vtile domatore, si mormora, se forsi taluolta adopera la sferza? Habbiamo almeno tanto ceruello, quanto ne han le bestie. Queste

ſte ſe ſi attaccano a vn cocchio, à vna carozza, a vn carro, ò ad vn aratro; e con la verga, ò con la sferza ſon percoſſe; ſanno almeno hauer quelle baſtonate, ò perche vanno fuor di ſtrada, ò caminano troppo tardi, onde tornano ſubito sù la ſtrada, ò caminano più preſto.

Siamo ancor noi come perſone ragioneuoli, almeno tanto ſagaci, e ſcaltri, che quando vno è corretto dal Signore, vada fra di ſe penſando, e dicendo: Adunque hò fatto male, e ſono andato fuor di ſtrada: Ecco che ſon richiamato con la sferza. E Dio sà doue andauo a parare, ſe mi laſciauano andare? Ma dato chè io ſia ſempre ſtato nella ſtrada, perche io caminauo troppo adagio, come vna tartaruga, però con ragione i caſtighi m'auuiſano, ch'io faccia il debito mio. E così da hora in poi andarò vn poco più preſto.

Sin'

Sin'hora pareua, che io dormissi, hora starò vigilante, e non perdonarò a fatica alcuna. Se non facciamo così, habbiamo manco ceruello delle bestie, le quali, come si è detto, con le bastonate si riducono alla buona strada.

a *Clem. Alex.* b *S. Aug. to.* 10. *de verb. Dom. serm.* 4. *c.* 2. c *Ps.* 84. 11. 21.

§. 4.

SAn Gio. Grisostomo volendoci metter auanti gl'occhi questo negotio eccellentissimamente al suo solito, e con quella sua bocca d'oro và così dicendo: *Si vultis, duas domos describamus hanc quidem nubentium, illam lugentium, mente vtramque ingrediamur. Videamus vtra melior; inuenietur enim lugubris sapientiæ plena; Nuptialis autem, plena confusionis.* a Se volete, che vi descriuiamo due case, vna di nozze l'altra di pianto. Entriamoci

moci dentro con la mente, e vediamo qual sia la migliore. Poiche quella lugubre, e mesta si trouarà piena di sapientia; ma quella nuttiale, piena di confusione. Percioche vi vederai, e sentirai parole scomposte, vn ridere sfacciato, vn parlare lasciuo, vn'andar gonfio, vn procedere superbo, vn'abondanza grande di viuande, vn vestire pomposo, & vna gran superfluità in tutte le cose. Quiui habbiano la saturità, la superbia, e l'ebrietà; quiui fanno la sua stanza Bacco, e Venere: Quiui dice ogn'vno. *Hodie licet insanire*. Hoggi potiam far delle pazzie.

A questo modo gl'huomini diuentano bestie; perche mangiano come porci, beuono come tante vacche, tirano calci come asini, & annitriscono come caualli. Diresti, che fossero nella scuola dell'intemperanza, della lasciuia, e

d'ogni

d'ogni più ſuergognata bruttezza, e maluagità. Non condanno le nozze, dice S. Gio. Griſoſtomo, ma le coſe, che ſi fanno nelle nozze, quella pompa diabolica, quei cimbali, quei piffari, e quelle canzone piene di fornicationi, e d'adulterii. Ma non è già così nella caſa del pianto, doue ſi vede ogni coſa ben compoſta, vna quiete grande, vn ſilentio profondo, doue ſi troua la memoria della morte, la meditatione delle coſe future, e la vera ſapientia: doue non vi è coſa diſordinata, ne ſcompoſta; ogn'vno che quiui parla, parla piano, poco, e con modeſtia. Tale è la natura del pianto, inſegna ad hauer ceruello, & a comporſi ad ogni modeſtia, & frugalità.

E così è molto meglio andare in quella caſa doue ſi piange, che in quella doue ſi ride, e ſi ban-

mo più modesti, e più santi; E da questa più sfacciati, più stolti, e più maligni. E si come vn corpo, che sia pieno di succo, e di sangue, e che per la grassezza appena si può regger in piedi, è vn preparato alloggiamento per l'infermità, e malatie; e quello che trauaglia, & ogni giorno lotta con la fame, è sicuro da simili miserie: così ancora l'animo fra gli spassi, e le delitie si snerua, e si dà tutto in preda à i vitij: ma quello, ch'è trauagliato da fastidij, e da malenconie, per il più è senza vitij, e con le auuersità cresce, e diuenta più forte.

Et ecco, come l'afflittione, & il pianto raffrena ogni leggerezza, e tutto ciò, che può sapere d'immodestia. Perciò Dio ci manda il pianto, e l'afflittione, per tagliarci l'ale come a tanti vccelli, acciò non habbiamo da volare altroue.

Hor

Hor che ſtiamo a negare? La noſtra conſcienza iſteſſa ci fa contra, e ci conuince. Noi altri, per la maggior parte, ſiamo troppo viuaci; habbiamo dentro di noi certi affetti, e certi deſiderij troppo ardenti, e molto indomiti: E perche noi aſſaggiamo la mortificatione, come fanno i cani l'acqua del Nilo, pigliandone manco che potiamo; Perciò Iddio benedetto ci manda coſe ſalubri, ancorche non vogliamo, e ce ne lamentiamo, e talmente ci eſſercita con moleſtie, e con miſerie, accioche ſiamo più manſueti, e più compoſti, e più facilmente diuentiamo huomini da bene. O ſe tu ſapeſſi, quanto t'importa l'eſſer così mortificato, per liberarti da vitij in queſta vita? E coſa certa che i mali, che quà ci vengono, ci sforzano d'andar a Dio. L'oratione è buona, ma accompagnata col digiuno, e

con la limosina. E buona è quell'oratione ch'è congiunta con la mortificatione. L'vn, e l'altro c'insegna con ogni soauità la Scuola della Patienza. E questo in vero fù il grande, e continuo studio di tutti quanti i santi, parte di placare Iddio con l'oratione, e parte d'affligere se stessi con questa quotidiana morte. Impariamo questo, & haueremo fatto vn gran profitto nella Scuola della Patienza. Aggiungo hora alcune cose, che confermaranno ciò che habbiamo detto.

a *S. Chrys. to.* 5. *hom:* 62. *ad pop. Ant.* Id *habet to. in c.* 19. *Actor. hom.* 42. b *Eccles. c.* 7. 3.

§. 5.

COstantino Magno Imperatore hauendo dato l'assalto à i Bizantini con poco felice successo, non senza gran mortalità de' suoi, se ne ritornò dalla battaglia tutto stanco, e mesto. E gia

si

ſi auuicinaua la notte, quando l'Imperatore ſtando in gran dubbio di ciò, che haueſſe da fare, teneua gl'occhi fiſſamente alzati al cielo, chiamandolo, & inuocandolo con caldi, & ardenti ſoſpiri ad aiutarlo. Et eccoti vn prodigioſo ſoccorſo. *a*

Mentre Coſtantino tenea così diuotamente, e con tanta ſollecitudine gl'occhi fiſſi in cielo vede, & oſſerua in quello vna ſcrittura di Stelle, che così diceua: *Inuoca me in die tribulationis, & eruam te, & glorificabis me.* *b* Inuocami quando ſarai tribolato, che io ti liberarò, & hauerai materia di glorificarmi.

Reſtò da principio l'Imperatore à ſi ſublime prodigio vn poco attonito, e ſpauentato; ma ſentendoſi ſubito mutare quel timore in allegrezza, drizzò vn'altra volta auidamente gl'occhi al cielo, doue di nuouo vide vn'altro pro-

prodigio, cioè vna croce fatta pur di stelle con queste parole intorno: *In hoc signo vinces*. In questo segno tù sarai vincitore. Animato l'Imperatore da queste tacitutne parole del cielo, pochi giorni dopo ritorna ad vscire in campo contra i Bizantini, & ottenutane vn'illustre, e segnalata Vittoria, prese ancor Bizantio. Dopo questi celesti prodigij, cominciò la croce ad esser tenuta in maggior veneratione, & honore.

Qualunque tu ti sia, ò huomo, che dalle tue proprie miserie sei turbato, alza la faccia, risguarda il cielo, e leggi quella diuina essortatione fattati da Dio per tuo cõforto con quelle belle parole. *Inuoca me in die tribulationis, & eruam te, & glorificabis me.*

Procura di vincere sempre te stesso, fatti amico Dio con l'oratione, e facilmente vincerai tutti i nemici, che ti si faranno incontro.

tro. Quiui S. Agostino con molta sollecitudine ti auuisa, e ricorda, che non ti venisse forsi in mente di lamentarti con Dio, e dirli: *Illi sperauerunt, & liberasti eos: Ego speraui; & dereliquisti me: Et sine causa credidi in te, & sine causa nomen meum scriptum est apud te, & nomen tuum scriptum est in me.* c Signore quelli sperarono in voi, e li liberaste: Io ancora sperai in voi, e m'abbandonaste: E così in darno vi hò creduto, & in darno fù scritto il mio nome appresso di voi, & il vostro in me. Perche questo ne sà d'oratione nè di mortificatione, ma più tosto d'vn'empio, e sagrilego rinfacciamento contra Dio. Ma tu, se hai ceruello, dì più tosto ciò, che il medesimo Santo Agostino ti suggerisce, cioè: *Tu es ipse Rex meus, & Deus meus. Tu es ipse, non enim mutatus es. Tempora mutata video, creator*

temporum non mutatur. Tu me soles ducere, tu me soles regere, tu mihi soles subuenire. d Voi Signore sete il mio Rè, & il mio Dio, Voi sete sempre l'istesso, poiche non vi sete mai mutato. Io vedo, che i tempi si mutano, ma il creator de' tempi non si muta. Voi mi solete condurre, voi mi solete reggere, e voi sete quello, che mi solete dar aiuto. Voi Signore sete fatto il nostro refugio, perche nascessimo non essendo; Voi il nostro refugio, perche essendo mali dinuouo rinascessimo: Voi il nostro refugio, per cibare chi vi hauea abandonato; Voi refugio, per solleuare, & indrizzare i vostri figliuoli: Voi sete fatto il nostro refugio. Non ci partiremo mai da voi; poiche voi ci hauete liberati da tutti i nostri mali. Ci date de i beni, e ci fate carezze, perche non ci stanchiamo per la via. Ci riprendete, ci date, ci percotete, e

c'in-

c'indrizzate, perche non andiamo fuor di strada. O ci facciate dunque carezze perche non ci stāchiamo, ò ci castighiate, accioche caminiamo bene; Signore, voi sete fatto il nostro refugio.

Così la patienza insegna a far oratione. Ottimamente disse San Chrisostomo. *Oratio merces est calamitatum: orationis adiutorium ieiunium est.* e L'oratione è il premio delle calamità; & il digiuno è quello, che aiuta l'oratione. Quegli fà vn'efficacissima oratione, che con vna continua mortificatione sagrifica se stesso a quello, che egli prega.

a *Niceph. l.7. c. 19. Baron. ex to. 3. Ann.* 318. b *Ps.* 49. 25. c *S. Aug. to.8. in Ps.* 43. d *Idem ibid.* e *Chrys. hom. 3. de Pat. Iob, & hom. 5. in Matth.*

C A P. IV.

Come l'afflittione insegna la Prudenza, e la Modestia.

VI fù vn Gentil'huomo Cesarmontano in Fiandra degno veramente d'ogni lode. Questi douendo condurre alle scuole vn suo figliuolino per imparar le prime lettere, per diportarsi da vn Padre serio, e prudente, cominciò la cosa in questo modo. E prima fingendo di voler portar vn presente al maestro, si mise sotto il mantello vn fascio intiero di verghe; e poi disse al figliuolo. Horsù figlio vien quà, che io ti voglio menare alla scuola. Era all'hora Rettore delle scuole vn grand'huomo, chiamato Nicolò Steeger. A questo presentatosi all'hora innanzi il detto Gentil'huomo insieme col figliuolo così cominciò a dire: Io

Si-

Signor maestro, vi consegno questo mio figliuolo per insegnarli, e lettere, e buoni costumi, & alla vostra cura il più che posso lo raccomando. Che se non si porterà bene, vi prego a castigarlo come conuiene, & a non risparmiare con lui le verghe; e dicendo questo si mandò giù il mantello, e gli diede vn buon mazzo di verghe, aggiugnendoui ancora vna promessa molto liberale, con dirli; che finite che fossero quelle, gliene n'hauerebbe portate dell'altre. E questo è alleuare i figliuoli seriamente, e da douero; accioche poi siano ben creati, e faccino buona riuscita. Racconta questo il P. Fr. Filippo Bosquier famoso Predicatore dell'ordine di S. Francesco, che ancor egli in quel tempo andaua alla medesima scuola. *b*

Salomone discorrendo dell'Indole puerile dice cosi: *Stultitia colligata est in corde pueri, & vir-*

ga disciplina fugabit eam. *b* La stoltezza è attaccata al cuore de i fanciulli. E la verga della disciplina ne la cacciarà via. Christo N. S. come primo, e sapientissimo maestro, che sà molto bene qual sia l'indole nostra; per farci lasciare le cose puerili, e per leuarci l'insolenza nostra, non perdona alle verghe; poiche *Flagellat omnem filium, quem recipit*. *c*. castiga molto bene quegli, che si piglia per figlio. Anzi come dice l'Ecclesiastico, *Assiduat illi flagella*. *d* Gli ne dà spesso qualche rimenata. Et a quei figli, che in questa maniera sono flagellati, ne risulta questo bene, e questo giouamento, che con la verga della disciplina si lieua loro dal cuore quella pazzia, che ordinariamente vi stà attaccata. Et a questo modo imparano la Prudenza, e la Modestia, ò sia l'Humiltà come hora mostraremo.

a *Phil.*

a *Phil. Bosq. de carcere Baptistæ conc.2.* b *Prou.c.12.15.* c *Hebr.c.12.6.* d *Eccli.c.30.1.*

§. 1.

E Primieramente la tribulatione c'insegna la prudenza. Il Profeta Ezechiele vide vn'animale marauiglioso, che hauea la faccia di quattro animali, d'huomo, di Leone, d'Aquila, e di Bue; & hauendolo poi veduto vn'altra volta, osseruò che in cambio di quella faccia di Bue, hauea la faccia d'vn Cherubino. Che cosa vuol dire questo? Che hà da fare vn'Angelo, & vn Cherubino con vn bue? Ma tu dirai forse, che quello non fù l'istesso animale, ma vn'altro. Anzi fù l'istesso. Lo dice l'istesso Ezechiele: *Ipsum est animal, quod videram iuxta fluuium Chobar.* a Egli è quell'istesso Animale, che prima haueuo veduto appresso il fiume Chobar. In che modo adunque quella fac-

cia di bue, si mutò in faccia di Cherubino?

Cherubim in lingua hebrea significa l'istesso, che maestro, ò moltitudine di cognitione, e di scienza. Ecco la cosa; hor dichiariamo il misterio. Il Bue appresso gl'antichi fù simbolo della fatica, di cui questo animale è patientissimo, poiche s'attacca a i Cocchi, alle Carrozze, & all'Aratro per arare, e per tirare; anzi è buono ancora per battere il grano, vera imagine d'vn'huomo laborioso. Ma a questo Bue lo spirito diuino dà vna faccia di Cherubino, per mostrare, ch'egli è vn precettore, & vn maestro di molta esperienza. E la ragione sentila dall'Ecclesiastico: *Vir in multis expertus cogitabit multa, & qui multa didicit, enarrabit intellectum.* L'huomo, che hà prouato molte cose, ne pensarà molte ancora: e chi hà imparato molte cose: insegnarà

gnarà ancora come s'hanno a intendere. Loda in questo luogo l'Ecclesiastico quell'esperienza, che si è acquistata dalle molte tribolationi; poiche essendo egli ottimo interprete di se stesso; dice; *Qui non est tentatus quid scit? c* Chi non è stato mai tentato, che sa?

Da queste cose si caua chiaramente, che l'afflittione non solamente è la madre della felicità eterna, ma ancora della Christiana Prudenza. L'afflittione ti mette in mano la torcia della Sapienza. Confermando ciò col suo essempio l'Ecclesiastico, dice: *Multa vidi errando, &c.* Hò imparato molte cose errando, &c. *Aliquoties vsque ad mortem periclitatus sum horum causa. d* Alcune volte mi son posto a rischio della vita per cagione di queste cose: cioè mentre andaua cercando la Prudenza. Ecco come la faccia

di Cherubino fà sparire quella di Bue: Ecco, come la prudenza accompagna l'esperienza cauata dalle tribolationi. Da quelle cose, che vno patisce comincia a conoscere tanto se stesso, quanto gl'altri, e Dio ancora; mentre pensa alla vanità delle cose caduche, alla varietà dell'ingegno humano, all'inconstanza, e mutabilità della fortuna, a gl'innumerabili inganni, che ogni giorno si fanno; & alle infinite miserie, e stragi, che continuamente occorrono. E di quà impara a poco a poco a riprouare il male, & appigliarsi al bene. Chi non è stato molte volte ben pettinato, come lana, che cosa sa, se non stare in otio, e darsi spasso? Et è ancor verissimo quello, che disse Seneca: *Melius in malis sapimus.* Nelle cose auuerse habbiamo più ceruello: nelle prospere lo perdiamo.

Gicb proponendo vna questione

stione molto seria così dice: *Sapientia vbi inuenitur, & quis est locus intelligentiæ?* La Sapienza doue si troua; e dou'è il luogo dell'intelligenza? e si risponde in questa guisa: *Nescit homo pretium eius, neque inuenitur in terra suauiter viuentium.* g Non sà l'huomo quanto ella vaglia, ne si troua nel paese di coloro, che si dan bel tempo.. Certo che quella sapientia prattica, che mostra col dito, quanto vagliono le cose caduche, e transitorie, e quanto l'eterne, non si ritroua in quelle case, che sono grasse, & abondanti, doue ogni giorno si fa Carneuale; quiui l'Incuria, la stoltezza, e l'insania son sempre vicine all'abondanza, e all'Opulentia. E certo, che cosa si può trouar più pazza, che il rallegrarsi d'vn guadagno di cose vilissime, e perdere gl'eterni beni? S. Gregorio confermando questo dice: *Tanto vi-*

rius stulti sunt, quanto maiora perdentes in minimis lætantur. g
Tanto sono più veramente pazzi, quanto che perdendo cose grandissime, si vanno rallegrando nelle minime.

Quello, che Seneca disse della virtù, l'istesso si può dire di questa istessa Prudenza, ò Sapienza della quale noi parliamo. *Altum quiddam est, regale, inuictum, infatigabile, nec satietatem habet, nec pœnitentiam, immortale. In templo eam inuenies, in foro, in curia, pro muris stantem, puluerulentam, coloratam, callosas habentem manus.* E vna certa cosa sublime, reale, inuitta, infatigabile, non hà satietà, ne pentimento, è immortale. La trouarai nel Tempio, nel foro, nella Curia, su le muraglie, tutta piena di poluere, e co'i calli alle mani. E Salomone ripieno di migliore spirito dice: *Virga, atque correptio tribuit sa-*

pientiam. La Verga, & il castigo danno la sapienza.

a *Ezecch. c. 5. 10. 15.* b *Eccli. c. 34. 4.* c *Eccli. c. 34. 12.* d *Ibid.* e *Is. c. 7. 15. 16.* f *Sen. ep. 95.* g *S. Greg. in illud Iob.* h *Senec. de beat. vit. c. 7. & 8.* i *Prou. c. 29. 15.*

§. 2.

A Tobia il fiele d'vn pesce guarì la cecità de gl'occhi. La grande amarezza della calamità; simile a punto a quella del fiele, è vn nobilissimo, e sicurissimo rimedio per restituir la vista a coloro, che non vedono quanto questa nostra vita sia misera, breue, piena d'errori, e di miserie, sempre vicinissima alla morte, che da vn momento all'altro stà per finirsi; e quanto sia meglio a cercar con ogni sollecitudine, e trauaglio quell'eterna, che mai finisce. Per leuar, dico, questa nuuola da gl'occhi, non vi è il più potente, e più saluteuole rimedio

dell'Afflittione. Poiche l'huomo afflitto, e trauagliato si ritira tutto in se stesso, e spesso va dicendo: Ecco come il mondo è fallace! Questo è il premio che ti dà, questi presenti suol far il mondo a chi lo segue: Questo desideraui, già l'hai trouato, tientelo pure: tu te l'hai impastato, e tu te'l mangia. Hor non t'auuedi, pouerello, che puzza, e che amarezza lasci dopo di se il brutto piacere? Il quale presto ti satia, e ti annoia, e subito dopo quel primo impeto marcisce, e spesse volte ancora, quando più diletta, all'hor s'estingue. Hor non credi ancora all'esperienza, che si euidentemente te'l dichiara? Sin'hora ti pensaui d'esser vn'Acchille, ò qualche altro inuincibile campione, che ardiui poco meno disfidar a campo aperto tutte l'auuersità del mondo. Ma a quel ch'io vedo, tu sei tale, che toccato a pena, caschi in

terra, ò volti le spalle. Tu dũque sei quell'huomo magnanimo, e paciente, quell'huomo sì forte, e sì costante, che giuraui insieme con Pietro di voler star saldo anche alle prigioni, & alla morte, & hora da vn leggierissimo soffio sei gettato a terra, e veduto a pena il nemico te gli rendi? Queste parole, e simili dice a se stesso l'huomo, quando è afflitto.

Vedete di gratia, come questo fiele dell'afflittione risana il mal de gl'occhi, come gli restituisce il lume, & fà lor buona vista? Gieremia Profeta conferma questo istesso chiarissimamente con queste parole: *De excelso misit ignem in ossibus meis, & erudiuit me.* a Mi mandò dal cielo il fuoco nell'ossa, & ammaestrommi molto bene. Quindi è, ch'è verissimo quel detto di S. Gregorio: *Oculos, quos culpa claudit pœna aperit.* b Gl'occhi, che son chiusi dalla colpa,

pa, sono aperti dalla pena. Di qui è ancora, che Gieremia disse, che le miserie erano poca cosa. *Ego vir videns paupertatem meam in virga indignationis eius Castigasti me, & eruditus sum, quasi iuuenculus indomitus, quia tu Dominus Deus meus.* d Io sono vn'huomo, che riconosco molto bene la mia pouertà, quando il Signore mi castiga. Signore voi mi castigaste, & hò imparato a spese mie, come vn vitello indomito. Poiche voi sete il mio Signore Iddio.

Spesse volte noi siamo miseri, e miserabili, e quello ch'è più misero d'ogni miseria, non sappiamo d'esser miseri, e teniamo per nemico capitale, chi ci dice, che siamo miseri. Et in questo siamo simili à coloro, che dicono ostinatamente che non s'è altrimente attaccato il fuoco alla casa loro, finche stãno in questa creden-

za di poterlo estinguere di dentro secretamente. Ma come la fiamma comincia a viua forza a vscir per le fenestre, & arriua al tetto; all'hora finalmente si chiama in aiuto il vicinato: La cosa non si può più dissimulare, e l'istesso incendio parla. Così facciamo noi altri, che all'hora mettiamo ceruello nelle auuersità, quando da douero si fanno sentire, ne si possono più nascondere. E così la sola afflittione fa, che l'vdito intenda: *Vexatio dat intellectum auditui.e* Poiche come dice l'Ecclesiastico: *Pungens oculum deducit lacbrymas, & qui pungit cor profert sensum. f* Chi punge vn' occhio, ne caua le lagrime, e chi punge il cuore, ne caua quel che sente. Se alcuno è villaneggiato, è ingiuriato all'improuiso, ò se quando manco l'aspettaua gli soprauiene qualche gran calamità. Questo è il tempo di far esperien-

za di se stesso, quì si vede quanto sia mansueto colui, che da sì repentina miseria è stato percosso; quanto sia patiente, quanto modesto, & humile. E benche tal volta impunti vn poco, e paia, che vada titubando, nondimeno, se hà ceruello, subito si rauuede, e punto riacquista il senso, mostra la sua sapienza, essercita la mansuetudine, e dà essempio di modestia. Poiche come dice l'Ecclesiastico: *Flagella, & doctrina in omni tempore sapientia*. g I castighi, e le riprensioni si deuono sempre riceuere con sapienza.

Tutti i libri di Seneca spirano non sò che del diuino, e si doueriano scriuere in tauole di cedro, e a lettere d'oro: Nondimeno par che fra tutti tenghino il primo luogo quei, che scrisse dall'esilio ad Heluia sua madre. Tanto più fù il ceruello, che hebbe questo sauio Romano, e tanto più seppe,

quan-

quanto meno hebbe alle mani ciò, che'l potea in quel tempo consolare. E così i Discepoli nella Scuola della Patienza vanno sempre facendo profitto; e co'i castighi diuentano più prudenti, e saui, poiche le sferzate mettono ceruello. Così ancora il pescatore dopo ch'è stato punto dallo scorpione impara a sue spese, e più scaltro ne diuiene. Raccontano d'vn pescatore, che troppo auido della preda messe troppo presto le mani nella rete, e fù punto da vn scorpione, Onde disse: Per l'auuenire non ficcarò così presto le mani nella rete, e saprò benissimo, che cosa sia l'esser punto.

Non altrimente habbiamo da discorrer noi altri. Poiche quando ci accorgeremo d'hauer peccato d'impatienza dopo che sarà passata la calamità, riuolti subito a noi stessi diciamo: O Bufalo selluag-

uaggio, & impatiente, come ti sei portato in questa afflittione? come sei stato delicato, & impatiente? Eri tanto infuriato, che pareua, che tu volessi tirar giù la luna dal cielo. E forse questa la patienza Christiana? così aspiriamo al cielo, e ci spauentiamo anche d'vna leggiera puntura d'aco, e non vogliamo patir cosa alcuna benche leggierissima? Onde per l'auuenire ti portarai meglio; & hauerai più a cuore, & a memoria la Patienza.

a *Thren. c.* 1. 13. b *S. Gregor.* c *Thren. c.* 3. 1. d *Ier. c.* 31. 18. e *Is. c.* 28. 19. f *Eccli. c.* 22. 24. g *Eccli. c.* 22. 6.

§. 3.

IDdio diede la Legge a Moisè, tra tuoni, e fulmini, mentre mugiua, e balenaua il cielo: Per significarci, che non dobbiamo mai star così attenti alla legge di Dio, se non quando cascano so-

pra

pra di noi i fulmini delle calamità, e quando siamo battuti dalla grandine di diuerse miserie, e tribolationi: Poiche all'hora stiamo molto attenti, con l'orecchie tese, e promettiamo liberalissimamente di far ogni cosa. Fà adunque adesso, che sei sano quello, che prometteui di fare quando eri infermo. Perche se Dio si mostra così terribile quando dà la legge, che s'hà da osseruare; quanto sarà più formidabile quando ne dimanderà conto, se l'haueremo osseruata?

Hor qui io voglio far vna dimanda. Quante volte di gratia, meditiamo noi attentamente le celesti delitie, e quegli eterni piaceri; quante volte ci mettiamo da douero a pensare a quelle ardenti, & vltrici fiamme dell'inferno? Ahime molto di rado, e di passaggio. Poiche dunque noi non ci mettiamo quasi mai a pensar

ſar da douero a queſte coſe, che
ci ſono così vtili, e ſalutari, Iddio benedetto, hauendo compaſſione di queſto noſtro poco penſiero, dandoci da penſare queſte coſe nella Scuola della Patienza: *Attendi* quà, ci dice, ò huomo, e penſa vn poco, che ſe vn'infermità, che alla fine non è tanto graue, ti dà tanto tormento, che ti ſaranno quei dolori eterni de i dannati? Se tal volta dolendoti ſolamente vn dente, t'affligge tanto giorno, e notte, che ti fà quaſi diuenir pazzo; Che ſarà il verme della conſcienza, e come incrudelirà contra quei diſperatiſſimi cattiui? Se la podagra, ſe il mal di pietra, ſe vn dolor colico danno tanto tormento a vn'huomo, che pur ſi ripoſa in vn letto delicato, e molle; come tormentarà quel fuoco eterno, e quella per ſempre ineſtinguibil fiamma? Ah penſa, penſa vn poco, che tutto
ciò

ciò, che al presente patisci è vna punturella d'aco ben piccolo; & è vna merissima baia ciò, che hora ti tormenta. *Quis vero poterit habitare de nobis cum igne deuorante, cum ardoribus sempiternis?* *a* Ma chi sarà di noi, che possa per sempre habitare in quel crudelissimo fuoco, e in quegl'ardori sempiterni?

Noi altri ci diamo qualche volta ad intendere, e ci persuadiamo alcune cose, che non stanno a martello, con dire: Non posso più sopportar costui, non lo posso più patire; non posso più durare a queste botte. Dimmi di gratia, huomo da bene: E come potrai tù soffrire la compagnia di tutti i dannati, e di tutti i Demonij dell'Inferno? come sopportarai quei continui, e crudelissimi tormenti? Se Dio castiga a questo modo quì, doue ci è speranza di perdono; come castigarà doue

non

non vi è ſperanza alcuna di miſericordia? Ogni volta dunque, che ti occorre qualche coſa contra tua voglia, che ti diſpiace, e ti fà male; penſa vn poco, e dì a te ſteſſo: Eccoti vna moſtra, & vn ſaggio dell'inferno, ma dipinto: Eccoti vn'eſſempio di quelle fiamme, ma molto miti, & infinitamente men crudeli. Altra coſa ſono i ſuochi, che di là ſeppelliſcono, e tormentano i cattiui: Tutto ciò, che tù patiſci, è molto dolce, e ſoaue, riſpetto a quelli eterni ſupplicij. Adunque mentre hai tempo, impara a metter ceruello, & ad intendere.

Deſiderando queſto iſteſſo l'Eccleſiaſtico diſſe: *Quis ſuperponet in cogitatu meo flagella?* Chi aggiungerà i flaggelli ſopra il mio penſiero? Poiche il ſentire ſolamente queſte coſe, è poco (e chi è quello, che non le ſenta?) ſe non penſiamo ancora, che queſti no-

nostri dolori comparati con quelli eterni sono breuissimi; e se non confessiamo ancora, che alla fine, tutti i nostri tormenti, e le pene, che patiamo, rispetto à quelli, non sono altro, che ombra, e sogni.

Mà si come Dio nella Scuola della Patienza ci dà ad assaggiare le lagrime dell'Inferno, così ci dà ancora à gustare le delitie della felicità eterna. Perche vn'huomo di buona mente dopo hauer prouato tante molestie, e miserie, tante mestitie, e tanti dolori dirà gemendo con S. Paolo. *Supra modum grauati sumus supra omnem virtutem, ita vt tædeat nos etiam viuere.* b Siamo stati assai grauati, e tribolati, e tanto, che ci rincresce ancor di viuere. Che ne segue appresso? A voi, Dio mio, con tutto il mio cor sospiro; la vostra casa è assai sicura, e molto grande, dalla quale stanno molto lontani

ſcularetur, velut prodigiorum au-ctorem, lepra fœdatam Deus obie-cit, vt Moſes tot editis à ſe miran-dis operibus, diceret nihilominus: Non manus noſtra excelſa, ſed Dominus fecit hæc omnia. b Volſe Iddio auuertir Moisè, che douendo egli eſſer la guida, & il Capitano, che guidaſſe, e conduceſſe vn sì gran Popolo, non ſi haueſſe inſolentemente ad inſuperbire, mà ſi bene ad humiliarſi. Perche dunque non ſe l'haueſſe à baciare, e venerare, come s'ella fuſſe quella, che faceſſe quei miracoli, glie la fece cauar fuori tutta leproſa; accioche Moisè dopo hauer fatto tãte opere così ſtupende, diceſſe, nondimeno: Non fù la mia mano nò, mà ſi bene Iddio, che hà fatto tutte queſte coſe.

Aleſſandro Magno, quando ſe n'andaua per l'India facẽdo guerra à gente, che nè anche da popoli vicini era troppo conoſciuta, e

dando il guasto à tutti quei paesi, mentre assediaua vna certa Città, & andaua attorno alle muraglie, per veder doue fussero più deboli, fù con vna saetta ferito, perseuerò nondimeno à far il fatto suo, & à finire quel, che hauea incominciato. Di poi, dopo d'essersegli stagnato il sangue, e raffredato vn poco gli cominciò à crescere il dolor della ferita, onde instupidendosegli à poco à poco la gamba, e sforzato à fermarsi; disse queste parole: *Tutti giurano ch'io son'vn Dio, e figlio di Gioue, ma questa ferita mi dà ad'intendere, che io son vn huomo come gl'altri c* Adunque Alessandro tu ancora sei huomo, che poco prima ti pensaui esser vn Dio.

Ecco, come facilmente nella Scuola della Patienza impariamo à calar l'ale, & abbassar le creste, Ogn'vno, che quì viene ad imparare, purche del tutto non sia indo-

ſcularetur, velut prodigiorum au-ctorem, lepra fœdatam Deus obie-cit, vt Moſes tot editis à ſe miran-dis operibus, diceret nihilominus: Non manus noſtra excelſa, ſed Dominus fecit hac omnia. b Volſe Iddio auuertir Moiſè, che douendo egli eſſer la guida, & il Capitano, che guidaſſe, e conduceſſe vn sì gran Popolo, non ſi haueſſe inſolentemente ad inſuperbire, mà ſi bene ad humiliarſi. Perche dunque non ſe l'haueſſe à baciare, e venerare, come s'ella fuſſe quella, che faceſſe quei miracoli, glie la fece cauar fuori tutta leproſa; accioche Moisè dopo hauer fatto tãte opere così ſtupende, diceſſe nondimeno: Non fù la mia mano, nò, mà ſi bene Iddio, che hà fatto tutte queſte coſe.

Aleſſandro Magno, quando ſe n'andaua per l'India facẽdo guerra à gente, che nè anche da popoli vicini era troppo conoſciuta, e

dan-

dando il guasto à tutti quei paesi, mentre assediaua vna certa Città, & andaua attorno alle muraglie, per veder doue fussero più deboli, fù con vna saetta ferito, perseuerò nondimenò à far il fatto suo, & à finire quel, che hauea incominciato. Di poi, dopo d'essersegli stagnato il sangue, e raffredato vn poco gli cominciò à crescere il dolor della ferita, onde instupidendosegli à poco à poco la gamba, e sforzato à fermarsi, disse queste parole: *Tutti giurano ch'io son'vn Dio, e figlio di Gioue, ma questa ferita mi dà ad'intendere, che io son vn huomo come gl'altri.* Adunque Alessandro tu ancora sei huomo, che poco prima ti pensaui esser vn Dio.

Ecco, come facilmente nella Scuola della Patienza impariamo à calar l'ale, & abbassar le creste, Ogn'vno, che quì viene ad imparare, purche del tutto non sia indo-

ſcularetur, velut prodigiorum au-ctorem, lepra fœdatam Deus obie-cit, vt Moſes tot editis à ſe miran-dis operibus, diceret nihilominus: Non manus noſtra excelſa, ſed Dominus fecit hæc omnia. b Volſe Iddio auuertir Moiſè, che do-uendo egli eſſer la guida, & il Ca-pitano, che guidaſſe, e conduceſ-ſe vn si gran Popolo, non ſi haueſ-ſe inſolentemente ad inſuperbire, mà ſi bene ad humiliarſi. Perche dunque non ſe l'haueſſe à baciare, e venerare, come s'ella fuſſe quel-la, che faceſſe quei miracoli, glie la fece cauar fuori tutta leproſa; acciochè Moiſè dopo hauer fatto tã-te opere così ſtupende, diceſſe, nondimeno: Non fù la mia mano nò, mà ſi bene Iddio, che hà fat-to tutte queſte coſe.

Aleſſandro Magno, quando ſe n'andaua per l'India facẽdo guer-ra à gente, che nè anche da popo-li vicini era troppo conoſciuta, e

dan-

dando il guasto à tutti quei paesi, mentre assediaua vna certa Città, & andaua attorno alle muraglie, per veder doue fussero più deboli, fù con vna saetta ferito, perseuerò nondimenò à far il fatto suo, & à finire quel, che hauea incominciato. Di poi, dopo d'essersegli stagnato il sangue, e raffredato vn poco gli cominciò à crescere il dolor della ferita, onde instupidendosegli à poco à poco la gamba, e sforzato à fermarsi, disse queste parole: *Tutti giurano ch'io son vn Dio, e figlio di Gioue, ma questa ferita mi dà ad intendere, che io son vn huomo come gl'altri* c Adunque Alessandro tu ancora sei huomo, che poco prima ti pensaui esser vn Dio.

Ecco, come facilmente nella Scuola della Patienza impariamo à calar l'ale, & abbassar le creste, Ogn'vno, che quì viene ad imparare, purche del tutto non sia indo-

sculareturs, velut prodigiorum au-ctorem, lepra fœdatam Deus obie-cit, ut Moses tot editis à se mirandis operibus, diceret nihilominus: Non manus nostra excelsa, sed Dominus fecit hæc omnia. b Volse Iddio auuertir Moisè, che douendo egli esser la guida, & il Capitano, che guidasse, e conducesse vn si gran Popolo, non si hauesse insolentemente ad insuperbire, mà si bene ad humiliarsi. Perche dunque non se l'hauesse à baciare, e venerare, come s'ella fusse quella, che facesse quei miracoli, gliela fece cauar fuori tutta leprosa; acciochè Moisè dopo hauer fatto tante opere così stupende, dicesse nondimeno; Non fù la mia mano nò, mà si bene Iddio, che hà fatto tutte queste cose.

Alessandro Magno, quando se n'andaua per l'India facẽdo guerra à gente, che nè anche da popoli vicini era troppo conosciuta, e

dando il guasto à tutti quei paesi, mentre assediaua vna certa Città, & andaua attorno alle muraglie, per veder doue fussero più deboli, fù con vna saetta ferito, perseuerò nondimenò à far il fatto suo, & à finire quel, che haueа incominciato. Di poi, dopo d'essersegli stagnato il sangue, e raffredato vn poco gli cominciò à crescere il dolor della ferita, onde instupidendosegli à poco à poco la gamba, e sforzato à fermarsi, disse queste parole: *Tutti giurano ch'io son'vn Dio, e figlio di Gioue, ma questa ferita mi dà ad intendere, che io son vn huomo come gl'altri.* Adunque Alessandro tu ancora sei huomo, che poco prima ti pensaui esser vn Dio.

Ecco, come facilmente nella Scuola della Patienza impariamo à calar l'ale, & abbassar le creste. Ogn'vno, che quì viene ad imparare, purche del tutto non sia indo-

i tedij, le miserie, i dolori, e le rouine: iui non vi è nè infermità, nè morte: iui sono sincerissimi, & eterni i spassi, & i piaceri.

Per il contrario qui appresso di noi non vi sono altro, che meri tedij, e merissime mestitie, ogni cosa è piena di pianto, e di dolore. Laonde Signor mio, rouinate hormai, se pur così vi piace, è gettate a terra questo picciolo tugurio del mio corpo, non me ne curo niente: Vada pur questo a terra, purche io me ne venga à voi. Già mi son lamentato à bastanza, longo i fiumi di questa amara Babilonia: già la mia cetera se ne stà vn pezzo fà sospesa à i salici, nè più si fa sentire: penso solamente alla celeste Sion, & à voi Dio mio, con vn'insatiabil desiderio mi sento rapire.

Hor questo è sapere, e questo è intendere. Et a questo modo la

Scuo-

Scuola della Patienza c'insegna la Prudenza.

a *Is.c.33.* 14. b 2. *Cor.c.1.8.*

§. 4.

NE solamente la Scuola della Patienza c'insegna la Prudenza, mà c'insegna ancora la Modestia, e l'Humiltà. Chi non impara l'Humiltà in questa Scuola, non l'imparerà altroue. Comandò vna volta Iddio à Moisè, che si mettesse la mano in seno; ve la mise, mà quando la cauò fuori, la trouò tutta piena di lepra. Che nuouo prodigio è questo? E perche non fece qualche altro miracolo, che almeno non fusse così schifoso? Theodoreto risponde à questa dimanda, dicendo: *Mósen Diuinum numen monuit, ne tanti dux populi futurus, se insolenter efferret, sed in humilitate submitteret. Nam illa manu ingentia patraturus erat miracula: ne igitur eam venerabundus exo-*

ſculare tur, velut prodigiorum au-ctorem, lepra fœdatam Deus obiecit, vt Moſes tot editis à ſe mirandis operibus, diceret nihilominus: Non manus noſtra excelſa, ſed Dominus fecit hæc omnia. b Volſe Iddio auuertir Moisè, che douendo egli eſſer la guida, & il Capitano, che guidaſſe, e conduceſſe vn si gran Popolo, non ſi haueſſe inſolentemente ad inſuperbire, mà ſi bene ad humiliarſi. Perche dunque non ſe l'haueſſe à baciare, e venerare, come s'ella fuſſe quella, che faceſſe quei miracoli, glie la fece cauar fuori tutta leproſa; accioche Moisè dopo hauer fatto tãte opere così ſtupende, diceſſe, nondimeno: Non fù la mia mano nò, mà ſi bene Iddio, che hà fatto tutte queſte coſe.

Aleſſandro Magno, quando ſe n'andaua per l'India facẽdo guerra à gente, che nè anche da popoli vicini era troppo conoſciuta, e

dando il guasto à tutti quei paesi, mentre assediaua vna certa Città, & andaua attorno alle muraglie, per veder doue fussero più deboli, fù con vna saetta ferito, perseuerò nondimeno à far il fatto suo, & à finire quel, che hauea incominciato. Di poi, dopo d'essersegli stagnato il sangue, e raffredato vn poco gli cominciò à crescere il dolor della ferita, onde instupidendosegli à poco à poco la gamba, e sforzato à fermarsi, disse queste parole: *Tutti giurano ch'io son vn Dio, e figlio di Gioue, ma questa ferita mi dà ad intendere, che io son vn huomo come gl' altri* c. Adunque Alessandro tu ancora sei huomo, che poco prima ti pensaui esser vn Dio.

Ecco, come facilmente nella Scuola della Patienza impariamo à calar l'ale, & abbassar le creste. Ogn'vno, che quì viene ad imparare, purche del tutto non sia indo-

cile, & vn pezzo di flucco, parla di tutte le cose sue in questo modo: Io, per gratia del Signore hò della robba, son da molti fauorito, hò gratia nel trattare, son di grand' autorità, son lodato, & honorato, & arriuo fino al cielo. Mà ohimè, quante volte vò serpendo per terra? quante sono quelle cose, che mi dicono, ch'io son huomo? di quà pensieri, di là infermità, da vn'altra parte infinite miserie mi molestano; e tutte queste cose, che altro fanno, se non dirmi ad alta voce, ch'io son huomo fragile, mortale, & esposto à tutti i mali?

Elegantemente S. Chrisostomo discorrendo di questo mondo inferiore dice: *Deus non tantum mirabilem, & magnum fecit mundum, sed & corruptibilem, & marcescibilem. Quod in Apostolis fecit, hoc & in toto mundo. Quid autem in Apostolis fecit? Quoniam signa multa faciebant & miracu-*

la

la magna, & mirabilia ipsos, tamen continuè flagellari permisit, pelli, in carcerem detrudi, corporis morbis affligi, lapidari, crucifigi, in continuis esse tribulationibus. d Iddio non solamente fece questo mondo così grande, e marauiglioso; ma lo fece ancora corruttibile, e che non durasse sempre. Quello, ch'ei fece nelli Apostoli, questo ancora fece in tutto il mondo. E che fece nelli Apostoli? Perche faceuano molti, grandi, e stupendi miracoli, perciò permise, ch'essi fussero continuamente flaggellati, scacciati, messi in prigione, afflitti con malatie, lapidati, crocifissi, e che patissero continue tribulationi. Accioche quei, che faceuano tanti miracoli oltre l'humana conditione fussero sempre tenuti per huomini, e non per Dei. E perciò gl'Apostoli, che guarirono le infermità de gl'altri; s'infermarono ancor essi: ri-

suscitarono molti morti, & essi non si liberarono dalla morte. Di che ci marauigliamo? Habbiamo vn tesoro in vasi di terra fragilissimi, che con toccarli vn poco subito si spezzano Quindi è che alcuni de gl'Apostoli se ne stettero quasi sempre infermi. Poiche à Timoteo si concesse vn poco di vino, *Propter stomachum, & frequentes infirmitates, f* per rispetto dello stomaco, e delle continue infermità, che patiua. Trofimo vien lasciato infermo a Mileto, *vsque ad mortem infirmatur. g* s'amala fino a morte. E che razza d'Apostoli, dirà forsi alcuno, son questi, che in cambio di star in pulpito a predicare, se ne stanno a letto infermi?

Mà sappia pure costui, che nella Scuola della Patienza tutti gl'huomini più santi, anche gli stessi Apostoli hanno da imparare prima d'ogn'altra cosa l'Humiltà.

Sic

Sic (dice S. Bernardo) *Pauli extollentia per carnis stimulos reprimitur: sic Zachariæ infidelitas linguæ obligatione mulctatur; sic per gloriam & ignobilitatem Sancti proficiunt, dum inter singularia dona, quæ recipiunt, communi hominum vanitate pulsari se sentiunt, vt dum per gratiam supra se aliquid cernunt, non obliuiscantur quod sunt. Sicut enim medicus non solum vnguento, sed igne vtitur, & ferro, quo omne, quod in vulnere sanando superfluum excreuerit secet, & vrat, ne sanitatem, quæ ex vnguento procedit, impediat: Sic medicus animarum Deus huiusmodi animæ procurat tentationes, immittit tribulationes, quibus afflicta, & humiliata gaudium vertat in luctum. f* A questo modo, dice questo Santo, co'i stimoli della carne si reprime la superbia di Paolo: In questa maniera l'infedeltà di Zaccaria si ca-

ſtiga con legargli la lingua: A queſto modo s'approfittano i ſanti per la gloria, e per l'ignominia, mentre fra i ſingolari doni, che riceuono, ſentono tentarſi dalla commune vanità de gl'huomini, accioche mentre per gratia vedono d'hauer qualche coſa ſuprahumana, non ſi ſcordino di quel, che ſono. Percioche ſi come il medico non ſi ſerue ſolamente dell'vnguento, mà adopera ancora il fuoco, & il ferro, col quale taglia, & abbrugia tutto quello, che in ſanar la ferita per ſorte creſceſſe, per non impedir la ſanità, che dall'vnguento procede: Così Dio Medico dell'anima le procura delle tentationi; e ſe manda delle tribulationi, accioche da quelle afflitta, & humiliata conuerta in pianto l'allegrezza ſua.

a *Theodoret.* b *Deut. c.* 32. 27. c *Sen. ep.* 59. *Plu. in Alex.* d *Chryſ. to.* 5. *hom.* 10. *ad* Pop. *Ant.* e 2. *Cor.*

Cor. c.4. 7. f *1. Tim c.5. 13.* g *2. Tim. c.4. 10.* h *Phil. c.2.27.* i *S. Bern. de grad. humil. & superb. gr. 1. superb. fin.*

§. 5.

VEngaci dunque qualsiuoglia cosa da patire, sottomettiamoci in tutte le cose alla diuina mano. Ne vi sia alcuno, che dica; Io non hò meritato cose sì graui, nõ hò colpa alcuna, e patisco a torto; perche queste parole son'empie, e pessime. Migliori assai di queste altre. Io patisco giustamẽte quel che patisco; perche son castigato conforme à i meriti; e se ben mi paresse, che in questo tempo, e per questa colpa non douessi esser così rigidamente castigato; nientedimeno la verità è, che mille volte hò meritato questo male. E così non son mai castigato ingiustamente nè à torto, mà si bene sempre per bene, & vtil mio; perche a questo modo sò proua di me

ſteſſo, & imparo à conoſcermi. E ſentenza dell' Eccleſiaſtico: *Vir in multis expertus cogitabit multa* a Vn'huomo di molta eſperienza, penſarà ſempre a molte coſe.

Quel terrore de'Romani, Annibale, come dice Suida, ſe ne ſtette diciſette anni in campagna, allo ſcoperto, pratichiſſimo Capitano per tante guerre, che fece, e non ſenza ragione ſi gloriaua con dire: Già l'età m'ha condotto alla Vecchiezza, e le coſe, che mi ſono ſucceſſe hor proſpere, hor contrarie m'hanno talmente ammaeſtrato, ch'io voglio ſeguitar più toſto la ragione, che la fortuna. Ne temerariamente conſidera l'incertezza de' caſi chi non è dalla fortuna mai ſtato ingannato. Io ricordeuole dell'humana fragilità, conſidero la forza della fortuna, e sò che tutte le coſe, che noi facciamo, ſon ſoggette a mille caſi. Che ſe

Dio

Dio dasse alle prosperità ancora vna mente buona, non considerareſſimo solamente le cose, che fussero auuenute, ma quelle ancora, che poteuano auuenire: Et io seruo per vn sufficiente essempio in tutti i casi. Siami dunque lecito d' esclamare con Secondo: *O quam vtile est ad vsum secundorum per aduersa venisse? c* O quanto gioua l'esser arriuato a godere le prosperità per mezzo dell'auuersità? Ma ò quanto è cosa da Christiano, e conueniente alla modestia, l'hauer conosciuto di non esser castigato a torto nelle auuersità.

I fratelli del Vicerè d' Egitto, erano accusati di furto (come dicemmo di sopra) poiche era lor detto in faccia? *Scyphus, quem furati estis, ipse est, in quo bibit Dominus meus: d* La coppa, che voi hauete robbato, è quella doue beue il mio Signore.

Ha-

Hauerebbono potuto dire essi. Non siamo ladri altrimente, ne ci conuiene questa calunnia, che voi ci date, ma ne siamo totalmente innocenti. Ma piano ò galant'huomini; ricordateui vn poco bene di quello, che hauete fatto; ch'è più assai, che se nehaueste robbato mille coppe; voi sete Plagiarij, & hauete robbato l'istesso Gioseppe, e lo robbaste già sono venti tre anni, non ve ne ricordate? Questo è vn grande, e vergognoso delitto, degno d'ogni gran castigo. A questo passo i fratelli di Gioseppe, con tutto che fussero huomini rozzi, e grossi, confessarono ingenuamente ch'era il vero, dicendo: *Deus inuenit iniquitatem seruorum tuorum. En omnes serui sumus Domini mei.* Iddio è stato quello, che ti ha scoperto il nostro peccato: Però eccoci tutti per schiaui del nostro Signore. Ma bel-

lissimo ancora è quel che dissero a nostro proposito: *Merito hæc patimur, quia peccauimus in fratrem nostrum*. f Meritamente patiamo queste cose; perche peccammo contra il nostro fratello. Così parli, e senta ciascun di noi ancora in tutte le auuersità; Meritamente patisco queste cose, nõ mi si fa torto alcuno, perche l'hò meritato molto bene.

Nella Scuola della Patienza, il principio, il mezzo, & il fine è l'humiltà. Senza humiltà non si impara niente, non si tiene a mẽte niente, ne si fa profitto alcuno. Per impararla prima di tutte l'altre cose, pensiamo spesso a quei beatissimi giorni, ne' quali tra gloriosi trionfi cantaremo quel verso: *Lætati sumus pro diebus, quibus nos humiliasti, annis, quibus vidimus mala*. g Ci siamo rallegrati per quei giorni, che voi, Signore, ci humiliaste, e per quelli

an-

anni, ne i quali patimmo tante tribolationi. Quelli, che Dio non affligge in questa vita, ò li odia, ò come pigri, & infingardi, e poco atti ad imparare, li passa senza farne conto alcuno,

a *Eccli.* 34.9. b *Liu. l.* 50. c *Plin. in Panegyr.* d *Gen.* 44. 5. *Gen.* 42. 21. g *ps.* 89. 15.

CAP. V.

Come l'afflittione è vtilissima in molti modi, e come molte volte le cose, che nuocono ci sono di grande ammaestramento.

Hauendo il Real Profeta Dauid riceuuto infiniti beneficij da Dio, ne volendone morir ingrato esclamò dicendo: *Bonum mihi, Domine, quia humiliasti me.* a Mi giouò assai, Signore, l'hauermi voi humiliato. Mà perche di gratia, si scor-

ſcorda de i beneficij più grandi? perche non lo ringratia, d'hauer cambiato il baſtone paſtorale con lo ſcettro, il capello di paglia in vna corona reale; d'eſſer paſſato dalle pecore a vn trono, e di pouero paſtore diuenuto vn Rè potente? Queſti sì che ſariano ſtati degniſſimi d'vn grandiſſimo ringratiamento. E certamente che'l Rè Dauid non s'era ſcordato di queſti beneficij, anzi li teneua per ſingolari, e grandi, maſſime che Dio di paſtore l'haueſſe fatto Rè, ma tenne per molto maggiore queſt' altro, che di Rè l'haueſſe fatto mendico, come fù veramente, quando fuggiua da Abſalone ſuo figliuolo. Queſto gli parue il maggior beneficio di quanti n'haueua riceuuti, e di queſto ringratiandonelo quanto poteua, gli diceua queſte parole; *Bonum mihi, Domine, quia humiliaſti me.* Dica pur quanto ſi voglia Gio-

seppe al suo Faraone: *Bonum mihi, quia exaltasti me*: Dica Ruth al suo Booz: *Bonum mihi quia ditasti me*. Dica Ester ad Assuero suo marito: *Bonum mihi quia coronasti me*: Dica pur Mardocheo al medesimo: *Bonum mihi quia honorasti me*: Dica Tobia all'Angelo: *Bonum mihi quia illuminasti me*. Dica Naaman ad Eliseo: *Bonum mihi, quia mundasti me*. Dica quel zoppo a Pietro: *Bonum mihi, quia sanasti me*. Dica pur a sua posta Lazaro a Christo; *Bonum mihi, quia ad vitam reuocasti me*: Che il nostro Dauid, stimando questo per il maggior beneficio dirà sempre: *Bonum mihi Domine, quia humiliasti me*. Bonissima cosa per me, Signore, fù l'hauermi humiliato. Poiche questo m'è stato di più giouamento, e però ancor più caro, che se hauessi da voi riceuuto monti d'oro.

Ma

Ma perche, di gratia, fù questo così buono per il Rè? Il perche egli stesso lo dice; *Vt discam iustificationes tuas*. Per imparare la vostra santa legge, & il modo, che voi tenete in far giusti, e santi gl'huomini; fin'hora, diceua, egli, non hò inteso bene lo stile della vostra celeste Corte; ne meno sapeuo il vostro modo di procedere, ma hora ne son fatto Dottore, nello studio, e nella Scuola della Patienza. Doue niuno è dotto, che non sia humiliato. E però. *Bonum mihi Domine, quia humiliasti me*. E meritamente Dauid ringratia tanto Dio, non tanto per hauerlo tanto essaltato, come fece, quanto per hauerlo humiliato. Poiche l'humiliatione è vna cosa vtile più di qualsiuoglia altra all'huomo; perche, come habbiamo fin'hora mostrato, gl'insegna essattissimamente la fortezza, e la fedeltà: la compassione, e l'astinen-

nenza: l'oratione, e la mortificatione: la Prudenza, e la Modestia.

Hora diciamo di più, che l'afflittione è vtilissima in diuersi modi all'huomo, che non sia troppo impatiente; di maniera che è vero, quel detto: *Quæ nocent, docent*. Spesse volte le cose, che son di nocumento, ce son di documento. Di che ce ne fa ampia fede Creso appresso Herodoto, quando dice: *Mei casus, fuerint quidem ingrati licet, mihi tamen extitere disciplina*. Le mie cadute, e le mie disgratie, benche mi siano state ingrate, cioè benche mi siano dispiacciute, e l'habbia sentite assai, nondimeno mi sono state di grande ammaestramento. *Quæ nocent, docent*. E come breue, & elegantemente dicono i Greci, παθήματα, μαθήματα *à plagis sapimus*. Con le bastonate s'impara. E questo è quello

che hora vn poco più diffusamente andaremo prouando.

Ps. 118. 71.

§. I.

LOdando Giob la marauigliosa Prouidenza di Dio, dice, *Qui ligat aquas in nubibus suis, vt non erumpant pariter deorsum*. a Che Dio tiene come legate l'acque nelle nuuole, perche non cadino tutte insieme in terra. Si appartiene alla Diuina prouidenza trattenere l'acque nell'aria, e tenerle, come in vn panno inuolte nelle nuuole, perche non cadano. I vasi ò le carrozze di queste acque sono le nuuole, & i venti sono come tanti caualli, che portano questi vasi quà, e là per tutto il mondo. Che se Dio lasciasse cadere queste acque tutte ad vn tratto in terra, saria più il danno, che l'vtile, che farebbbono; ma perche cadono a stilla a stilla, & a goccia a

goccia, fecondano con questo suo cader a poco à poco tutta la la terra. *Si continuerit aquas* (dice Giob) *omnia siccabuntur, & si emiserit eas subuertent terram.* b Se Dio tratterrà l'acque, ogni cosa si seccarà. E se lasciarà andarle, sommeegeranno la terra. Come appunto successe al tempo del diluuio, che lasciate andare vénero con tanta furia, & in tanta copia, che rouinarono ogni cosa. Così dunque fa Dio con la sua prouidenza, che tempera di maniera quella gran mole dell'acque, che ne trattenendole sempre, ne dà alle campagne quello, che fa loro di bisogno, ne lasciandole andare tutte insieme, sommerge ogni cosa, ma tien la via di mezo.

L'Acque nelle scritture sacre sono simbolo dell'afflittione. Quindi è, che il Real Profeta disse: *Intrauerunt aquæ vsque ad animam meam.* c Mi sono entrate

ſino all'anima: cioè le tribolationi, e l'afflittioni mi ſono arriuate ſino all'anima. E ſi come Dio và di maniera temperando le pioggie al mondo, che ne il lor mancamento gli ſia di danno, nè la copia; (ſe non quando vuol punire i peccati) così và talmente moderando tutti i noſtri trauagli, e dolori, che nè ci manchi eſſercitio, per non marcir nell'otio; ne meno ci manchi ogni conſolatione per non ci perdere, nè venir meno. E queſto fù quello, che domandò il Profeta quando diſſe: *Non me derelinquas vſquequaque: d* Signore non mi abbandonate del tutto. Non lo prega, che non l'abandoni, che non o trauagli, e non l'affliga: ma lo prega ſolamente che non lo laſci del tutto, come haueria meritato per i ſuoi peccati. Che ſe tal volta Dio manda vna pioggia impetuoſa, grande, e repentina, che

paia che voglia rouinar la terra; s'hà da pensare, che ciò venga per castigo. Ma tutto questo ancora per nostro maggior bene. E sarà cosa molto buona per noi, quando Dio ci vorrà humiliare a questo modo: poiche *Quæ nocent, docent*.

Vi sono alcuni alberi così tenaci de i proprij frutti, che non ne darebbono niente, se non gli fusse tolto per forza. Di questa sorte sono le noci, l'amandole, e le querce. E se qualchuno crolla leggermente questi alberi, come si fa nè peri, e nelle brugne, nõ ne coglierà pur vno, non dico solamente de' frutti, ma ne anche vna foglia. Però bisogna adoperarui le pertiche, i bastoni, e i sassi, perche ci diano a forza di percosse quello, che non ci danno di buona voglia.

Noi altri huomini ancora (siamo simili a gl'alberi, i nostri frutti

son

ſon le noſtre attioni fatte con diuotione Iddio deſidera, e dimanda di queſti frutti nõ con aſprezza, nè per forza, ma alla buona, corteſiſſimamente, e di buona voglia. E queſti ce li dimanda vn'infinità di volte: *Fili, honora Dominum, & valebis: præter eum vero ne timeris alienum. Fili mi, ne obliuiſcaris legis meæ. Audi, Fili mi, & ſuſcipe verba mea vt multiplicentur tibi anni vitæ. Serua mandata mea, & viues. Præbe, Fili mi cor tuum mihi, & oculi tui vias meas cuſtodiant.* e Figliuolo honora il Signore, e ſtarai bene: e fuor di lui non hauer paura d'alcun'altro. Figliuol mio non ti ſcordare della mia legge. Aſcolta, figliuol mio, e piglia le mie parole, acciò ti ſiano conceſſi più anni di vita. Oſſerua i miei comandamenti, e viuerai: Figliuol mio, dammi il tuo cuore; e gl'occhi tuoi ſtiano ſempre

attenti a non vſcir mai dalla dritta via de' miei precetti. Ma perche il noſtro buon Dio con tutte queſte ſue preghiere ſpeſſe volte non ottiene da noi coſa alcuna, nè ci è verſo, che cada da queſto albero qualche frutto, è sforzato a tirargli de' ſaſſi, e sbatterlo bene con pertiche, e con baſtoni, per hauerne a queſto modo i frutti, che ne ſperaua. La conſcienza ſpeſſe volte ci auuiſa, ci auuiſano i predicatori, L'Angelo Cuſtode, & altri, ma è tanto grande la contumacia, e l'oſtinatione di queſto albero, che ne anche a queſto modo vuol dare i deſiderati frutti. Adunque albero mio, tu non deui hauer a male, ſe poi ſei mal trattato. Così fece Dio con gl'Hebrei: *Tradidit eos in manus gentium, & dominati ſunt eorum, qui oderunt eos. Et tribulauerunt eos inimici eorum, & humiliati ſunt ſub manibus eorum.* f

Li

Li diede in poter de' gentili, e quei, che li odiauano furono i lor padroni. E li nemici loro furono quelli, che li afflissero: e furono molto ben'humiliati sotto le mani loro. E questo accioche i trauagli gl'insegnassero a procedere. Con che ragione adunque si può lamentar l'albero de i sassi, e de i bastoni? s'egli dasse di buona voglia ciò, che tanto giustamente se gli richiede, non haueria tante bastonate.

Naaman leproso si sdegnò molto; ch'Eliseo gli rispondesse così secco, come a lui parue; E però sprezzato il Giordano determinò di ritornarsene nella Siria. Ma i suoi seruitori così placarono questo lor padrone, dicendogli: *Pater, & si rem grandem dixisset tibi Propheta, certe facere debueras, quanto magis, quia nunc dixit tibi: Lauare & mundaberis?* g Signore ancorche il Profeta vi ha-

uesse detto, che faceste qualsiuoglia gran cosa, la doueuate fare, hor quanto più, hauendoui detto solamente, che vi lauiate, e sarete mondato? Indotto da queste ragioni, si lauò nel Giordano, come gli fù ordinato, e mandò via la lepra.

O piacesse a Dio, che ancor noi ci lasciassimo persuadere a questo modo! L'istesso si dice ancora a noi per riacquistare la sanità nō del corpo, ma dell'anima: Ancorche Dio vi hauesse ordinato qualsiuoglia cosa, la doueuate fare. Percioche è di tanta importanza la Beatitudine eterna, che se ci fusse commandato, che per qualche tempo douessimo patire etiandio le pene dell'inferno, non ci s'haueria da pensar niente, ma subito senza veruna dimora, e con ogni prontezza si doueriano patire quei tormenti, purche l'anima si saluasse per sempre. Anzi se l'eter-

na

na beatitudine non durasse più di cento anni, si douerebbe nondimeno patir più tosto qualsiuoglia cosa di quà per lo spatio di molti anni, che perderla. E così parimente se l'inferno non hauesse a durare, se non per cento anni, ci metteria nondimeno più conto a patir di quà qualsiuoglia gran cosa, che aspettar d'esser per quel tempo castigati di là. Hor quanto maggiormente douereßimo patir hora ogni cosa allegramente essendo che le cose, che noi patiamo, durano poco, e passano in vn momento; e dall'altra parte tanto il premio, quanto la pena, che ci aspettano, sono eterni, e durano per sempre.

Stimulando quì S. Chrisostomo la nostra pigritia così dice: *Quid dicis homo: ad regnum vocatus es, ad regnum filij Dei: & oscitabundus es totus, ac desidum more scalpis, & corpus? Si nam-*

que singulis diebus vel in mille mortes insiliendum fuisset; an non omnia facere oportebat? Atqui principatus gratia nihil non faceres: cum vero consors futurus sis regni vnigeniti Dei, non obijcies te, vel mille gladijs, non insilies in ignem? Et istud non dum graue quidquam fuerit. b Che dici, ò huomo: sei stato chiamato ad vn regno, com'è quello del figliuol di Dio: e te ne stai tutto spensierato, e ti stai grattando come vn poltrone senza pensarci? E se tu hauessi hauuto da patir ogni giorno mille morti, non le doueui tu sopportar tutte allegramente? E che cosa non faresti tù per guadagnare vn principato? Et hora per esser compagno nel Regno dell'vnigenito figliuol di Dio, non t'esporrai fra mille spade, e non ti getterai nel fuoco? E se tu facessi tutto questo, non saria tanto gran cosa.

a Iob *c. 26. 8.* b *Iob. c. 12. 15.* c *Ps. 81.* d *Ps. 118. 8* e *Pro. c. 3. 1 c. 2. 10. c. 7. 1. 2. c. 23 26.* f *Ps. 106. 41. 42.* g 4. *Reg. c. 5. 13.* h *Chryſ. to. 4. hom. 2. in c. 1. ad Coloſſ.*

§. 2.

COmmandò vna volta Iddio, che ſi faceſſe vn tale Editto: *Colliget vir mundus cineres Vaccæ, & effundet eos extra Caſtra in loco puriſſimo, vt ſint multitudini filiorum Iſrael in cuſtodiam, & in aquam aſperſionis, quia pro peccato Vacca combuſta eſt.* a Raccoglierà vn huomo mondo con ogni diligenza le ceneri della vacca, che ſarà ſtata ſagrificata, e le gettarà fuora de gl'alloggiamenti in vn luogo puriſſimo; perche il popolo d'Iſraele l'habbia a cuſtodire, e conſeruare per ſarne poi l'acqua d'aſperſione; perche la vacca ſi brugiò per rimediar al peccato. Volſe Iddio, che ſi rac-

cogliessero le ceneri per farne liscia, non da qualsiuoglia huomo ma da vn'huomo mondo; ne volse, che si gettassero in qualche luogo nascosto, & immondo; ma che si riponessero in vn luogo mondissimo. Hor perche tanto honore a queste ceneri? Per farsene acqua da purificar gl'immondi.

Quiui, ò Christiani, vedete vn poco diligentemente, quanto cõnto s'habbia a fare di questa liscia, la quale è forte, non si può negare, ma è buonissima per leuar le macchie. Non si troua alcuno fra gl'huomini, che sia senza macchia. Il Santissimo Giob dice: *Si lotus fuero quasi aquis niuis, & fulserint, velut mundissimæ manus meæ, tamen sordibus intinges me, & abominabuntur me vestimenta mea*. *b* S'io mi lauassi con l'acqua della neue, e per la pulizia mi risplendessero le mani;

non-

nondimeno voi Signore mi ci trouarete macchia, e sarà tale, che li miei vestimenti stessi n'hauerranno nausea. Adunque Giob ancora s'hà da lauare? E che si dirà de gl'altri? Ma quello, che al metallo fa il fuoco, la lima al ferro, e'l sapone al panno; questo fa l'afflittione a gl'huomini: li purga, e leua loro le macchie.

Predicando il Profeta Daniele, grãdi calamità a gl'Hebrei. *Ruent*, dice egli, *in gladio, & in flamma, & in captiuitate, & in rapina dierum.* c Saranno messi a fil di spada, saranno perseguitati a fiamma, e fuoco; saranno fatti schiaui, e saranno tutti rubbati, & assassinati. E perche di gratia tanto male? *Vt conflentur, & eligantur, & dealbentur vsque ad tempus præfinitum; quia adhuc aliud tempus erit.* Per esser nettati, purificati, e mondati molto bene sino al tempo determinato; perche poi

verrà vn'altro tempo. Questa liscia dunque della calamità, ci purga molto bene dalle nostre macchie; e con essa siamo fatti bianchi, e ben purificati. E così è vero, che le bastonate ci giouano: *Quæ nocent, docent*. Et è molto ben per noi, che Dio ci humilij, e ci trauagli.

Il beatissimo Rè Dauid dicea: *Conuersus sum in ærumna mea, dum configitur Spina.* d Signore mentre che la spina della mia colpa mi tormenta la conscienza, mi son conuertito nella miseria del mio peccato. Gli pungean talmente l'animo le spine del peccato, che gli parea d'esser come vn Riccio d'ogn'intorno tutto trafitto di spine, e di saette. Quindi è, ch'era tanto grande il dolore, che haueua nell'animo suo, che non gli lo poteua far passar, ne la dignità Reale, nè le ricchezze immense, nè quanti piaceri, ò spassi

ſi ritrouar ſi poteuano. Tanto ſentiua Dauid d'hauer offeſo Dio, e tanto ſi ſpauentaua della bruttezza del peccato, che di molto buona voglia ſi veſtì d'vn'aſpriſſimo cilitio, come ſe fuſſe ſtato vn morbidiſsimo veſtimento foderato di molliſsime pelli d'Armellini: ſi macerò con digiuni, pianſe giorno, e notte, e meſcolò le ſue orationi con continue lagrime, gemiti, e ſoſpiri.

O ſe noi ancora guardaſsimo la bruttezza immenſa del peccato con quegl'occhi, che la mirò Dauid! Dio ſia quello, che ci dia vna buona bilancia per veder bene, quanto grande ſia il peſo de' peccati; ci parrà di niun peſo, e molto leggiera qualſiuoglia altra gran miſeria, & afflittione, che pur haueranno il lor fine: e ci parrà come vna piuma riſpetto a vna gran montagna, tutto ciò che di contrario ci auuerrà in queſta vita: ne

ricuſaremo queſta liſcia ancorche ſia fortiſsima, perche con quella ci leuiamo le macchie dell'anima. E ſarà molto ben per noi ſe Dio ci humiliarà.

a *Num. c.*19.9. b *Iob. c.*9.30. & 31. c *Dan.c.*11.33. d *Pſ.*31.4.

§. 3.

ERa in Gieruſalemme la Probatica Piſçina, doue ſi lauauano le carni delli animali, che ſi haueuano a ſagrificare. All'incontro di queſta Piſcina vi erano cinque Portici, o loggie, ſotto le quali vi ſtaua vna gran moltitudine d'amalati d'ogni ſorte, che aſpettauano dal cielo la limoſina, la quale poi a certo determinato tempo era loro portata da vn'Angelo, che moueua quell'acqua, accioche il primo, che vi fuſſe entrato dopo il moto dell'acqua, ne riceueſſe la deſiata ſanità.

Queſto è vn bel modello, & vn veriſsimo ritratto di queſto mondo.

do. Percioche, che altro è il mondo, che vn'hospedale pieno d'innumerabili infermi? Hora per rimediar a tanti infermi, venne dal cielo l'Angelo del gran consiglio, e mosse l'acque. Et è cosa marauigliosa, ch'essendo in Gierusalemme tante acque pure, chiare, e christalline, nondimeno si compiacesse Iddio di mettere questo stupendo dono della sanità in vn' acqua putrida, torbida, e sangosa, e ch'era tutta puzzolente, e guasta dal macello, peli, e sangue di tanti animali, che in quella si lauauano. Non sarebbe egli stato meglio, che questo miracolo si fusse fatto, ò nel fiume Giordano, ò in qualche altro più netto, & odorifero fonte, che in quel lordissimo, e fetidissimo stagno? Vedete, Christiani, quanto siano differenti i giuditij di Dio da quelli de gl'huomini: Iddio vuole, che l'anima si laui, non con

l'ac-

l'acque di Hierico, o di Damasco; ò con altre odorifere, ò delicate; ma si bene in quelle, ch'egli stesso hà intorbidato con la sua sanguinosa Pasſione; nel salso mare delle miserie, e nel vasto oceano delle calamità. Questo è il nostro Bagno; queste sono le nostre Terme, a questo modo ci lauiamo. Ordinò Dio anticamēte a gl'Hebrei, che per mondare, e purificare le cose immonde, si seruissero d'acqua mescolata, ò con cenere, ò con sangue. Nè con altr'acqua si laua, e purga mai meglio l'anima dell'huomo. Fontane di sangue vengono a noi dalle piaghe del Crocifisso; e le miserie continue di questa nostra vita ci somministrano ogni giorno vna forte liscia, ch'è l'acqua passata per la cenere. A queste sorgenti ci conseruiamo la sanità dell'animo; Quì ci nettiamo dalle macchie; quì ricuperiamo le forze. Ma non

la-

lascio ancora la Probatica Piscina.

Essendo dunque entrato il Saluatore nel sudetto portico, vi trouò vn grandissimo numero d'infermi, ma di quanti ven'erano vno solamente ne sanò. Dirà quì alcuno: ò come fù scarso il Signore in far benefitij? Non è dubio, che con vna minima parolina li hauerebbe potuto sanar tutti; ma perche, di gratia, restituì la sanità solamente ad vno? forse per fare, come faceua quella Piscina, che non sanaua se non vno alla volta? Ma questo è quello, che noi cerchiamo; Per qual cagione Iddio, ch'è infinitamente misericordioso, e potente, e si compiacque di dar virtù a quell'acque di sanare; non sanasse egli all'hora tutti quegl'infermi? Percioche si come il Sole sparge, e difonde con gran beneficenza i suoi placidissimi raggi sopra innumerabili persone

sen-

ſenza alcun ſuo danno; così nè anche l'iſteſſo Creatore del Sole patirebbe danno alcuno, ſe liberaſſe molti inſieme dall'infermità, e miſerie loro. Riſpondo, che il Sole illumina con l'ameno ſuo ſplendore ogni coſa, e ſuauemente comunica à tutte le coſe la ſua luce, purche dalle nuuole non ſia impedito. Li peccati ſono denſiſſime nuuole, con le quali s'eſclude il Sole della miſericordia, e piangendo Gieremia per queſto male, diceua: *Oppoſuiſti nubem tibi; ne tranſeat oratio*. *a* Hauete fraposto tra di noi vna nuuola, che non laſcia paſſare l'oratione. La moltitudine delle noſtre colpe ſpeſſiſſime volte è la cagione per la quale non ci liberiamo da tutte le noſtre miſerie. Che Chriſto poi non ſanaſſe ſe non vno, la Probatica Piſcina, nè potè forſe eſſer la cagione, perche non ve ne trouò altro, che fuſſe degno di

quel

quel beneficio. Ma fussero pure stati tutti puri, netti, & innocenti, perche vno solamente ricuperò la sanità? Rispondo di nuouo, che così era espediente per loro; & era assai bene per essi, che fussero così humiliati. Non tutte le cose conuengono a tutti. Vi sono molti migliaia d'huomini, che sono infermi, i quali se fussero sani; se n'andariano a gara all'inferno; ma stando infermi, se ne vanno al cielo.

E verissimo dunque che spesse volte le bastonate ci giouano: *Et quæ nocent, docent*. Buon per te, Buon per me, ò Christiano, buono per molti altri, che Dio ci humilij. Sà molto bene il Maestro quello, che sia più espediente a ciascuno de' suoi scolari. Quante volte vn'estrema calamità è stata vn principio di salute? Quante volte vn danno è stato la causa d'vn grandissimo guadagno? Per-

ciò

ciò s'hà da dire spesso insieme con Temistocle; Erauamo belli e perduti, se non ci perdeuamo.

Son tenuti per beati i vermi della seta, perche hanno vna casa di seta, e vi lauorano molto riposatamente. Ma se miriamo bene la cosa, come stà; trouaremo, che quello, che noi chiamauamo casa è vna sepoltura, e che quei poueri vermi lasciano la vita in quel suo lauoro: Al medesimo modo accade molte volte, che quello, che'l nostro desiderio giudica per vtile, e giocondo, lo troui poi dispiaceuole, e nociuo. Anzi si hà da tener per cosa certissima, che quando l'appetito nostro desidera tanto qualche cosa (se non hà direttamente per suo scopo Iddio) senz'altro vi sia peccato. Quindi è, che Christo ci dà molte volte più liberamente quelle cose, che più ci giouano. Et inuitando tutti, non a lla gloria del mondo

ma

ma alla Scuola della Patienza dice: *Si quis vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat Crucem suam, & sequatur me.* b Se alcuno mi vuol venire appresso, nieghi se stesso; e pigli la sua croce, e mi segua, non già in qualche ameno, e delitioso giardino; ma si bene nel sordido, e puzzolente caluario.

a *Ierem. Then.* c. 3. 44. b *Matth.* c. 16. 24.

§. 4.

Volendo il Saluator del mondo far vn poco di mostra della gloria sua nel monte Tabor, menò seco tre solamente de' suoi Apostoli, che ne fussero consapeuoli. Perche non vi menò alcune centenaia di gentil'huomini Gierosolimitani? ò almeno, perche non vi condusse tutti gl'Apostoli per veder quello spettacolo? Sono molto diuersi i giudicij, e consegli di Dio da quelli de gl' huomi-

ni.

ni. A veder Christo crocifisso in vn monte Caluario, vi fù ammesso vn Popolo immenso; ma per vederlo glorioso, è trasfigurato in vn monte Tabor, a pena vi sono menati tre de' più diletti. Vuol dire, che la Prosperità, è il gaudio a pena ad alcuni pochi è di giouamento, doue la Croce, e l'afflittione gioua a innumerabili persone. E però S. Bonauentura vuol più tosto andar con Christo al monte Caluario, che col medesimo al monte Tabor. E così è, poiche, *quæ nocent, docent.*

L'anno 167. in Roma M. Aurelio, e Lucio Vero volsero, per far vna mostra, & vn segno di publica allegrezza, che tutti i soldati andassero coronati di lauoro. Ma vi fù vn soldato Christiano, che non si volse metter altrimente quella corona in capo, ma la volse portar nel braccio. Dimandato, perche causa egli solo non

sa-

facesse come gl'altri in quel publico trionfo? Rispose, che non conueniua che vn Christiano fusse coronato in questa vita. In difesa del qual detto tanto generoso Tertulliano compose quel suo libro de militis corona; nel quale con grand'eloquenza si mantiene, che'l detto soldato fece prudentemente. E veramente non conuiene ad vn Christiano coronarsi d'altro, che di spine; poiche non fù coronato altrimẽte il nostro capo. O come disdicono, e come male si confanno insieme, membri delicati, & imbellettati; & vn capo tutto insanguinato, e di pungenti spine trafitto?

Ponderando S. Agostino quelle parole dell'Apostolo S. Giacomo: *Ecce beatificamus eos, qui sustinuerunt; sufferentiam Iob audistis, & finem Domini vidistis*, dice. *Ne ideo patienter sustine-*

stinerent temporalia mala, vt sibi hoc restitueretur, quod recepisse legimus Iob. Nam, & ab illo vulnere, atque putredine saluus factus est, & ei cuncta, quæ amiserat duplicata sunt restituta. Vt ergo non talem remunerationem speraremus, quando mala temporalia pateremur, non ait sustinentiam, & finem Iob audistis, sed ait: sustinentiam Iob audistis, & finem Domini vidistis, tanquam diceret: Mala temporalia, sicut Iob sustinete, sed pro hac sustinentia non temporalia bona sperate, quæ illi aucta redierunt, sed æterna potius, quæ in Domino præcesserunt. a Accioche non tolerassero con patienza i mali temporali, perche fusse poi lor restituito, ciò che habbiamo letto, che riceuette Giob. Poiche e fù sanato da quelle sue putride piaghe, e gli furono restituite duplicate tutte le cose, che haueua perduto.

duto. Perche dunque non speraſſimo vna tal rimuneratione, quādo patiſſimo mali temporali, non diſſe: *Suſtinentiam, & finem Iob audiſtis*; ma diſſe: *Suſtinentiam Iob audiſtis, & finem Domini vidiſtis*; come ſe haueſſe voluto dire: ſopportate i mali temporali, come Giob, ma non ſperate per queſta voſtra ſofferenza beni temporali, che a lui ritornarono con aumento; ma ſperate più toſto i beni eterni, che il Signore vi hà preparato.

Si ha dunque a patire di maniera, che ſi ſperi di riceuerne il premio là, doue non haueremo più che patire. Molti ſono leuati in alto, perche maggiore poi ſia la caduta: Per il contrario Dio laſcia che molti facciano qualche gran caduta, per leuarli poi più in alto, iui ſi troua maggior tormento, quiui è maggior il premio.

Nelle diuine ſcritture l'huomo

giu-

giusto s'assomiglia spesse volte alla palma. Hor sentite ciò, che dice il celeste Hortolano. *Dixi: Ascendam in palmam, & apprehendam fructus eius.* c Io dissi, salirò sopra la palma, e coglierò i suoi frutti. O Signor Dio mio, che bisogno hauete voi di salire? Non vi basta hauer longhe le braccia per raccorre questi frutti? E pure a voi tanto è facile il raccorre i frutti, che sono in cima, quanto quelli, che sono da basso: ma considerate di gratia, la sapienza del diuino consiglio: I frutti che sono da basso l'Hortolano stando in piede se li coglie, tirando lentamente, & a bell'agio i rami: ma per corre quelli, che sono nella cima, bisogna, che saglia sopra l'albero, che il calchi co' piedi, e taluolta ancora gli spezzi qualche ramo.

Habbiamo detto, che l'huomo vien assomigliato all'albero: I

frut-

frutti di questo albero sono le diuote, e sante operationi: I frutti della cima, direi, che fussero gl'atti delle più perfette virtù, com'è vna singolare Humiltà, vna Patienza illustre, & vna segnalata Carità. Per coglier questi frutti il celeste Hortolano saglie sopra l'albero, lo calca co' piedi, e gli rompe i rami. Quindi è, che vn'huomo perde parte del suo dinaro, vn'altro vn poco d'honore; quegli vn' appoggio d'vn'amicitia: quell'altro perde vn ramo del suo gusto, e del suo contento. E così mentre l'hortolano ci calpesta a questo modo, ne raccoglie i frutti più maturi. In questa maniera noi stiamo più sopra di noi, siamo più feruenti all'opere buone, & attendiamo più alle diuotioni. E così è verissimo quel detto, che bene spesso si dice: *Quæ nocent, docent.* Le cose, che ci apportano dolore, ci son di giouamento.

a *Iac. c.* 5. 11. b *S. Aug. ibid.*
c *Cant. c.* 7.8.

§. 5.

SPesse volte Iddio ci concede la douitia, e l'abondanza di tutte le cose non per altro, se non perche sentiamo tanto maggior dolore quanto più sono, e più care le cose, che perdiamo, Santo Bonauentura dice, che'l Paradiso terrestre perciò fù da Dio piantato, [b] accioche vedendosene i nostri primi Padri esclusi, ne sentissero maggior dolore, e venissero a questo modo ad odiare più, e maggiormente detestare il lor peccato, che ne li haueua cacciati. E però volse, che Adamo sentisse, quante gran cose haueua perduto per la colpa, e che procurasse riceuerne dell'altre per mezo della penitenza; accioche hauendo perduto il Paradiso, con tanto maggiore sforzo aspirasse al cielo.

Co-

Così fa Dio, ancora adesso, & a questo modo ben spesso procede sin'al dì d'oggi. Per essempio. Concede ad alcuni padri vn bel figliuolo, docile, ingegnoso, viuace, d'ottima natura, che fra gl'altri suoi coetanei passa in vn tratto da vna scuola all'altra con felicissimi progressi. Vien la morte, e si coglie subito questa bella rosa; e questo giouinetto di così gran speranza nel primo fiore dell'età sua s'estingue. O che pianto fanno quì i suoi padri? E vanno dentro di se riuolgendo cose, che si vergognano a dirle fuori: Perche ci diede Iddio questo figliuolo, se così presto ce le voleua leuare? Non ci bastauano forse l'afflittioni antiche, che ci hà voluto colmare di questo nuouo affanno? Ci doueua forse aggiungere ancora questo nuouo dolore? Sì, Padri miei cari, e per questo vi nacque questo figliuolo, accioche

morendo così pertempo, v'accrescesse bene l'affanno, & il dolore, ma molto più della patienza il premio. E forse che Dio non concesse ancora essendone pregato a quell'albergatrice d'Eliseo vn figliuolo, il quale ne fù però in breue dalla morte tolto? Il cauterio pare, che sia vna ferita, & vna piaga, e nondimeno in verità è rimedio della piaga, e della ferita. L'Afflittione par che sia male, ma spesse volte è rimedio del male; forse non sapete ancora, che *quæ nocent docent*.

Ma tù mi dirai; Io son huomo, & non hò il petto di ferro, ne di bronzo, ne d'acciaio, e non posso sopportare sì gran dolori. Ma io ti prego, a non voler dir così: perche il maestro di questa nostra scuola sà molto bene la capacità di ciascuno de' suoi scolari: a questo dà cinque versi da imparare, a quello dieci, & ad altri ne dà vin-

vinti: alcuni vuole, che imparino le carte intiere; & ad altri fa mandar a mente in vn sol giorno ben longhe orationi. Ei conosce benissimo le forze, e l'ingegno di ciascuno. *Fidelis Deus est, qui non patietur vos tentari supra id quod potestis, sed faciet etiam cum tentatione prouentum.* a Iddio è fedele, e non patirà, che siate tentati sopra le vostre forze; ma farà ancora, che dall'istessa tentatione voi cauiate profitto. Senti vno che dice spesse volte: Et in che modo questo huomo può patire così gran cose? Io per me non potrei patirle. la gratia di Dio è quella, che gli dà forza; la quale se tu hauessi potresti ancora tu quello, che possono gl'altri, de quali tu ti marauigli.

Dice benissimo S. Chrisostomo: *Illic coronæ, vbi pœnæ: Vbi namque tribulatio, ibi & consolatio: Vbi consolatio, ibi & gratia*

 est.

est. *b* Iui si trouano le corone, doue sono patimenti, perche dou'è la tribulatione, iui è la consolatione, iui è la gratia. Doue non è afflittione, iui molte volte non vi è ne anche Iddio. Perche, come dice l'istesso Santo: *Tunc enim, & anima purgatur, cum propter Deum tribulatur.* *c* All'hora si purga l'anima, quando è tribulata per amor di Dio? Perche la tribulatione, e reprime la superbia, e taglia ogni pigritia, prepara alla patienza, scuopre la viltà delle cose humane; & introduce copiosamente la sapienza; E questo vuol dire: *Quæ nocent, docent.* Con le bastonate s'impara.

Souuengati di Salomone: Questi mentre fù tribulato, fù giudicato degno di quella visione; come poi si diede alli spassi, e passatempi, se ne precipitò nel baratro d'ogni maluagità. Che diremo di suo Padre, quando fù egli mai più

mi-

mirabile, e più glorioso? non fù egli forse tale, mentre che se ne stette nelle tribulationi? Finalmente senti ciò che di se, e de' suoi dice San Gio. Chrisostomo. *Quid opus est antiqua recensere? Si quis enim nostra nunc discutiat, quantum sit tribulationis lucrum videbit: nunc enim pace potientes recidimus, & defluximus, & innumeris impleuimus malis Ecclesiam: Cum vero pellebamur, & modestiores, & humaniores eramus, & studiosi magis, & ad has conciones promptiores, & feruentes ad audiendum. Quod enim ignis est auro, hoc & animis tribulatio, sordem abstergens, faciens mundos, claros reddens, & splendidos. Hæc via in regnum introducit, illa verò in Gehennam: Qua propter hæc quidem est lata, illa vero angusta: Propter hoc, & ipse dicebat: In mundo pressuras habebitis, tanquam ma-*

gnum nobis bonum relinquens. Itaque si discipulus es, angustam, & asperam incede viam, nec ægre feras, nec indigneris. Non enim potest citra tribulationem, non potest citra tristitiam præsens vita transmitti; Non est vita sine miseria. Tu neque Paulo melior es, neque Petro, qui nunquam remissionem assecuti sunt, sed fame, & siti, & nuditate laborarunt. Si vis eadem cum illis assequi, quid contrariam ambulas viam? Si vis ad illam peruenire Ciuitatem, qua digni sunt illi putati, illam perambula viam illuc ferentem. Non illuc perducit remissionis via, sed tribulationis. d

Che stiamo noi à raccontare le cose antiche? Poiche, se alcuno andarà ben'essaminando le cose nostre, vedrà quanto sia il guadagno della tribolatione. Perche adesso, che stiamo in pace siamo ricaduti, e ci siamo lasciati andare,

& hab-

& habbiamo riempito la Chieſa d'infiniti mali. Ma quando erauamo diſcacciati, erauamo più modeſti, più corteſi, e più diligenti, e pronti a venire a queſte prediche, e le ſtauamo a ſentire con più feruore. Percioche quello, che fà il fuoco al l'oro, queſto fà la tribolatione all'anime: leua loro le macchie, le purifica, le fa chiare, e riſplendenti. Queſta via conduce al cielo, quell'altra all'inferno; onde queſta è larga, e quella è ſtretta. Per il che egli ancor diceua: Nel mondo hauerete de' trauagli, come ſe ci laſciaſſe qualche gran coſa. Pertanto ſe tu ſei ſuo ſcolare, và per la ſtrada ſtretta, & aſpra; nè l'hauere a male, nè te ne ſdegnare, perche queſta vita non ſi può paſſare ſenza tribolatione, e meſtitia; Nè ſi troua vita ſenza miſeria. Tu non ſei migliore di S. Paolo, nè di S. Pietro, i quali non ſi riposaro-

no mai; ma ſempre patirono fame, e ſete, e nudità. Se tu vuoi conſeguire le coſe ch'eſſi conſeguirono, perche te ne vai per la contraria ſtrada? Se vuoi arriuare a quella Città, di cui eſsi furono reputati degni, và per quella ſtrada, che ti ci mena. Poiche là non ſi và per la ſtrada del ripoſo, ma per quella della tribolatione. Il Popolo Hebreo tanto fù modeſto, quanto fù tribulato, & afflitto; & all' hora cominciò ad eſſere inſolente, quando cominciò a ſtar meglio. *Iudæi* (dice S. Gio. Chriſoſtomo) *dum luto fuerunt, & operi lateritio alligati, mites erant, & continuè Deum vocabant: Poſtquam vero libertate potiti ſunt, murmurabant, & Deum exacerbauerunt, & ſe malis infixerunt innumeris. Ne aduerſis itaque caſibus frangamur, ſunt enim correctio.* I Giudei, mentre ſtauano occupati nella cre-

creta, & a far mattoni, erano mansueti, e chiamauano continuamente Dio: Ma dopo che hebbero la libertà, mormorauano, onde fecero sdegnare Iddio, e si misero in innumerabili fastidij. Non ci perdiamo dunque ne' casi auuersi, perche ci vengono per nostra correttione.

Si deue dunque replicar cento volte, Habbi patienza, Christiano mio, sopporta pure tutte quelle cose, che ti occorrono, ò siano longhi tedij, ò miserie graui, ò danni quanto si siano grandi, sopportali pure; poiche. *Quæ nocent, docent.* la tribolatione t'insegna.

a 1. *Cor. c.* 10. 13. b *S. Chrys. to.* 5. *hom.* 67. *init.* c *Idem.* d *S. Chrys. hom.* 66. *plurib. locis.*

§. 6.

IDdio s'è dichiarato molto bene in che modo egli vuole, che siano trattati i suoi serui in questo mondo. Perche se soppor-

tò, che'l suo carissimo, & vnico figliuolo fusse flagellato, quanto meno la perdonarà a i suoi serui, ò alli suoi figli adottiui? Ah che stiamo a negare? Siamo ancora garzoncelli inquieti, inclinati a' furti, disubbidienti nella Scuola della Patienza, e però dobbiamo esser castigati paternamente, per non hauer poi da esser castigati eternamente nell' inferno. Già ogn'vno può dire: *Ego in flagella paratus sum; & dolos meus in conspectu meo semper. Ego autem non solum alligari, sed & mori in* Ierusalem *paratus sum, propter nomen Domini* Iesu. a Io sono apparecchiato al castigo, & ho sempre auanti gl' occhi il mio dolore; Et io sono in ordine, non solamente per esser legato, mà per morire ancora in Gierusalemme per il nome del mio Signore Giesù Christo. Se dunque quando si castiga vn Leone, teme an-

ancora il leoncino, & il cane. Come la scapparemo noi altri cagnolini, essendo stato flagellato il grā leone della Tribu di Giuda? E queste bastonate ci sono in vero vtilissime, e ci fanno vn gran giouamento. Perche dopo, che il padre hà castigato il figliuolo, attacca le verghe, & il flagello alla fenestra, accioche vedendole il figliuolo ne tema, e stia sopra di se per l'auuenire à non far qualche errore. Ma tu mi dirai, che sei innocente, e che sei castigato a torto. Di gratia dà vn'occhiata così da te stesso all' Innocentissimo Giesù. Poiche per esser coronato col tuo Signore, sei ancora con lui flagellato, benche tu sij innocente. Tutte queste cose si fanno per nostro bene: *Illi, quibus paratur vita sempiteena* (dice S. Agostino) *necesse est, vt hic flagellentur.* c Quelli, per i quali s'apprrecchia la vita eterna, è necessario che di quà

siano

ſiano flagellati. Non vuoi il flagello? Nè anche hauerai l'heredità: perche è necessario ch'ogni figliuolo ſia flagellato, & in tanto ciaſcuno è flaggellato, che ne meno ſi perdonò à chi non hauea peccato. Se ſono flaggellati i figliuoli, che deuono aſpettare i ſceleratiſſimi ſerui?

Tu vedi, che vn cauallo pigro s'eccita con la sferza: La veſte ſi netta dalla poluere con la verga: E la noce percoſſa dà copioſamente li ſuoi frutti: Nè altrimente ſiamo ancor noi ammaeſtrati à far del bene, ſe non con le percoſſe. Le baſtonate mettono ceruello, e le coſe, che ſon di nocumẽto ſono ſpeſſo ancor di documento. Rallegriſi dunque il Chriſtiano, quando è tribulato; perche ò ſi proua, ſe eſſo è giuſto; ò ſe è peccatore, ſi corregge. Tema colui, che Dio non caſtiga in queſto modo: perche hà determi-

mi-

minato di castigarlo nell'altro.

E cosa dunque conueniente, che obediamo à vn ottimo maestro, etiandio quando insegna cose difficili. Conuiene, che siamo grati à vn medico tanto amoreuole, etiandio che adoperi con noi più rigidi rimedij. Non sempre giouarno le cose leni. L'esser caduti alcuni in acqua da mezo inuerno, è stato lor di sanità: ad alcuni, con bastonarli è passata la febre quartana, e vn subbito timore, & vna paura repentina, col diuertire altroue l'animo, hanno spesse volte fatto passare l'hore sospette della febre, come se non hauesse hauuto tempo d'attendere all'infermità. E quanti n'hà liberati l'infermità dalla militia? Alcuni perche non fussero oppressi dalla rouina delle proprie case, fur trattenuti fuori da fiera tempesta; altri col far naufragio sono scampati dalle mani de Corsari. E così lo sbas-

sbassamento, e la calamità hanno inalzato fin'al cielo vn'infinità di persone. Della quale cosa hanno sauiamente, e dottamente trattato i Santi Padri antichi, mà meglio di tutti S. Agostino, il quale inculcando bene spesso a i suoi ascoltatori questo istesso, ne discorre diuinissimamente in più luoghi.

a Ps. 37. 18. b *Act. c.* 21. 13. c *S. Aug. to.* 8. *in Ps.* 37. d *Sen. lib.* 6. *de Ben. c.* 9.

§. 7.

E Perche niuno aborrisca la mano di Dio, quando flagella. *Quod pateris,* (dice S. Agostino) *unde plangis, medicina est, non damnatio, Noli repellere flagellum, si non vis repelli ab hereditate. Noli attendere, quam pœnam habeas in flagello, sed quem locum in testamento.* a Tutto quello, che tu patisci, e perche piangi, è medicina, non pena, è correttione, e non condannatione. Non

cac-

cacciare da te la correttione, se non vuoi esser escluso dall'heredità. Non volere por mente alla pena, che hai nel castigo, mà mira al luogo, che hai nel testamento. Perche quegli, che Dio ama, egli lo corregge: e flagel'a chiunque ei si piglia per figlio: Egli riceue chi è flagellato, e tù dici, che lo scaccia. Vediamo vn poco ciò, che fanno gli huomini con i lor figliuoli. Alle volte hauendo alcuni figliuoli disperati di far bene, li lasciano viuere a lor modo. Quei che vi hanno speranza, li castigano; mà quei, che vedono non vi essere speranza, indomiti, e sfrenati, li lasciano andare, e fare a modo loro E già quello, che'l padre lascia far à modo suo, non lo vuol'ammettere alla sua heredità; mà la riserua per quello, ch'ei flagella, Vn tal figliuolo adunque non hà da esser così stolido, ne hauer così poco ceruello, che si

la-

lamenti, e dica: Mio padre vuol meglio, & ama più mio fratello, che me; poiche à lui lascia far quel che vuole; & io se mi muouo, e fò vn tantino contra la sua volontà, subbito son castigato. Tù rallegrati pure sotto le sferzate, perche à te si riserua l'heredità, *Quia non repellet Dominus plebem suam.* b perche non discacciarà il Signore la plebe sua. Castiga a tempo, non condanna per sempre. Mà à quelli perdona a tempo, è li condannarà per sempre. Eleggiti pur hora quel, che vuoi. Dimmi vuoi tù il trauaglio temporale, o pur la pena eterna? vuoi la felicità temporale, ò la vita eterna? Iddio, che minaccia? Vna pena sempiterna. Che promette? Vn sempiterno riposo. Quello, in che Dio flagella i buoni, è temporale; quello, in che perdona à i tristi, è temporale; Che se Dio flagella ogn'vno, che si piglia per figliuo-

gliuolo, senza dubio, quei ch'egli non flagella, no'l riceue. Se non vuoi esser flagellato, perche desideri d'esser pigliato per figlio? flagella tutti i suoi figliuoli flagella tutti, poiche ne anche perdonò al suo vnico figliuolo. Stiati dunque di sopra la mano paterna, e se tù sei buon figliuolo, non rifiutare il castigo, che ti darà tuo padre. E chi è quel figliuolo, che suo padre no'l castighi? dia pur il castigo, purche non leui la misericordia; batta pure il figlio contumace, purche gli dia l'heredità. Tu se sei bene informato delle promesse di tuo padre, non hauer paura dell'esser flagellato, mà temi pure dell'esser esheredato. Vn figlio peccatore si vuole sdegnare d'esser flagellato, vedendo flagellato l'innocente, & vnico figliuolo dell'eterno Padre? Adunque ogn'vno necessariamente è flagellato per i suoi peccati, mà

s'è

s'è Christiano non si scosta da lui la diuina misericordia. Mà se tù sarai tanto tristo, e scelerato, che rimoui da te la mano di chi ti batte, e'l flagello di chi ti castiga, e ti sdegni della disciplina di Dio, fugghi dal padre, che ti percuote, e non vogli patir vn padre, che castiga, e non perdona à chi erra; tu ti sei reso indegno dell'heredità, egli non te n'hà cacciato, perche se tu restassi flagellato, non resteresti esheredato. *Misericordiam meam* (dice il padre) *non dispergam ab eo, neque nocebo in veritate mea*. Non allontanarò da lui la mia misericordia, ne gli mancarò niente di quel, che gli ho promesso. Poiche (come conclude S. Agostino) *ab hoc dispergetur misericordia liberantis; vt non noceat veritas vendicantis*. Da questo sarà dispersa la misericordia, quando libera perche non gli nuoca la verità, quando giudica.

Adunque (il che s'hà da inculcare spesso, & in ogni occasione) Adunque Christiano mio, non ti turbare quando ti troui nel mezo di molti trauagli; non ti perdere d'animo, ne ti sdegnare, e credi questo almeno a S. Agostino: che la tribulatione è vna medicina contra il peccato; il flagello di Dio ammaestra i buoni; Dio corregge a tempo; non condanna per sempre. *Nec vlla causa* (dice S. Agostino) *probabilior occurrit, cur iusti homines laborent plerunque in hac vita, nisi quia hoc eis expedit*. *d* Ne vi è altra ragione più probabile; perche gli huomini da bene siano per il più trauagliati in questa vita, se non perche questo è loro molto espediente. E così è a punto: *Quæ nocent, docent*. Le cose auuerse spesso ci giouano.

a *S. August. to. 9. in ps.* 103. *& in ps. 91. post. med.* b *S. Aug. to.* 8

nibus & redde me magistro meo, vt per te me recipiat, qui per te moriens me redemit. O buona croce, tanto tempo desiderata, sollicitamente amata, continuamente cercata, e già al mio gran desiderio apparecchiata. Ecco che me ne vengo à te sicuro, & allegro: Pigliami pure da gl'huomini, e rendimi al mio maestro, acciòche per mezo tuo mi riceua, chi per mezo tuo morendo volse riscattarmi.

Si marauiglia S. Gregorio, che S. Pietro, e S. Andrea fossero così frettolosi in seguir Christo, e così feruenti nel patir per lui. *Nos* (dice egli) *quot flagellis affligimur, quantis minarum asperitatibus deterremur? & tamen vocantem sequi contemnimus. Ab amore præsentis sæculi, nec præceptis flectimur, nec verberibus emendamur*. a Noi altri con quanti flagelli siamo afflitti, con quante, e

con

re d'ogni male, ma non già d'alcun peccato, e questo è quello, che andaremo più copiosamente dichiarando, perche sopra questo fondamento s'appoggia tutta la dottrina della Patienza.

a *S. Greg. hom. 5. in Euang.*

§. I.

SAn Pietro, come valoroso difensore del suo Signore, per difendere Christo là nel monte Oliueto, mise mano alla spada, e tagliò vn'orecchia al seruo del Pontefice: Ma il Signore subito gli disse: *Mitte gladium tuum in vaginam. Calicem, quem dedit mihi pater, non bibam illum?* Rimetti la spada nel fodero: Non vuoi tu forsi, ch'io beua il calice, che m'hà dato il padre mio? Che cosa è quella, che dite Signore, perche date la colpa del vostro patire a vostro padre? Non fu egli Giuda Iscariote vostro discepolo, non furono

eglino Anna, e Caifasso; non fù egli Pilato, & Herode, che vi diedero a bere questo sì amaro Calice? Questi cinque furono i *spetiali*, che vi fecero il decotto dell'assenzo, dell'aloè, e del fiele amarissimo, e vi composero questa amarissima medicina, e da questi vi fù data; Che hauete dunque (vi potrebbe dir S. Pietro) che dite voi Signore: *Calicem, quem dedit mihi Pater*. Senti Pietro, risponde il Signore, Questo calice mi viene da vn'amantissima mano. Non si può dir quì, Nol voglio bere, Perchè mio Padre è quello, che me'l porge. E benche molte siano le cose, che rendono commendabile questo calice, come sarebbe a dire il rimedio del genere humano, l'espugnatione dell'inferno, l'accrescimento della Corte celeste; nondimeno quello, che sopra tutte l'altre cose lo commenda, è la paterna mano.

Da

Da quella viene amara, ma giouarà a innumerabili persone questa beuanda. Così è a punto, Niuno huomo saria mai stato al mondo, che hauesse potuto offender Christo, ne pure con vna minima puntura di spina, se l'eterna Prouidenza, e Sapienza del Padre non hauesse ciò determinato, e non hauesse egli voluto, che da Christo si patissero così crudeli, & acerbi tormenti. L'istesso Saluatore dice: *Sicut mandatum dedit mihi* Pater, *sic facio.* Come mi hà cõmandato mio padre, così fò; & altroue: *Nonne sic oportebat Christum pati?* Non fù egli di bisogno, che Christo così patisse.

Ogn'vno, che intende bene la forza di questo argumento; ogn'vno, che riconosce Dio per autor di tutti i suoi trauagli, & affittioni, e crede con tutto il cuore, che Dio sia quello, che volse ab æterno, e che adesso ancora vuole

ch'egli patisca; tutto quello, che patisce: Costui al sicuro, anche in grandissimi trauagli abbracciarà la volontà di Dio, gli baciarà la mano, e dirà: Tutto quello, ch'io patisco, mi viene dalla mano di Dio, egli n'è l'autore: e perciò si hà da patire ogni cosa prontamente e volontieri. Questo tale imbeuuto di questa verità (come pratico ve'l dico) non sarà mai vinto da niuna miseria, ne da calamità, ò tribulatione alcuna. Poiche non gli potrà mai dispiacere, ne esserg li ingrato quello, che da sì grata mano gli viene offerto.

Di Christo, quando patiua, dice S. Giouanni; *Et baiulans sibi crucem, exiuit in eum, qui dicitur Caluariæ locum.* d E portandosi egli stesso la Croce se n'vscì per andare al Monte Caluario: *Sibi baiulans*, vuol dire, che abbracciò la Croce, e da questo

Mae-

Maestro l'imparò poi S. Andrea suo discepolo.

Quello, a cui il Principe da a portare vna lettera, ò qualsiuoglia altra cosa, la bacia, e le fa riuerenza ancorche per altro fusse forsi mordacissima, & amara; Così fece Christo, che abbracciò la Croce datali dal padre. Così ancora disse Giob: *Dominus dedit.* Iddio mi diede questi beni. Ma mi pare che voi siate in errore huomo mio santissimo, perche questo così gran patrimonio, che già hauete perduto, lo riceueste da i vostri padri; Queste ricchezze vel'hauete acquistate con la vostra industria; e tanto bestiame ve l'hauete messo insieme col vostro ingegno. Non sono altrimente in errore, dice Giob, perche nè la mia industria, ne i miei padri, nè l'ingegno mio mi diedero queste cose; ma fù il Signore, che me le diede: *Dominus dedit*, il quale vsan-

do delle sue ragioni, perciò ancora me l'hà tolte, perche egli me le diede: Adunque *Dominus abstulit*: Iddio è stato quello, che ve l'hà tolte? Pare, che dicendo questo si faccia vn torto a Dio: Perche tutto il bestiame se lo menarono via i Caldei, & i Sabei; ò se vogliamo hauer riguardo a chi ne fù cagione, Satanasso fù quello, che si pigliò ogni cosa; perche egli fù quello, che mandò il fuoco dall'aria, egli mosse i venti, egli instigò i nemici alla rapina, egli gettò in terra la casa; & in sostanza Satanasso fù quello, che fece tutto il male. Adunque Satanasso ancora fù quello che tolse ogni cosa. Ma Giob perseuera nel suo primo parere, e replica ben mille volte *Dominus abstulit*: Il Signore, il Signore me le hà tolte, quell'istesso Signor, che me le diede: Non furono i Sabei nò, non fù Satanasso, non furono i Caldei

nò, che me le tolsero; ma il Signore me le tolse, 'e ciò fece giustamente, perche egli ancora me le diede. Perche se il Signore di sua spontanea volontà, non hauesse dato questa licenza a Satanasso niuno m'haueria potuto pigliare, ne anche vn minimo fiocco di lana. Adunque il Signore fù quello, che gli le tolse. Perche chi con vn cenno può impedire che non si faccia vna cosa, & a bella posta non l'impedisce, egli è quello, che la vuole. E così non si truoua afflittione, tentatione, male, ò calamità alcuna, che non venghi da Dio, dalla sua prouidenza, e volontà.

a *Io. c.* 18, 11. b *Io. c.* 14. 31. c *Luc. c.* 24. 26. & 46. d *Io. c.* 19. 17. e *Vid. Heliotropium Auct. l.* 1. *c.* 1. & 2. & *l.* 5. *c. vlt.*

§. 2.

STando Christo per incominciare il suo digiuno Quadra-

gesimale, è menato dallo Spirito Santo al deserto; per esser iui tentato. Così dice S. Mattheo: *Tunc Iesus ductus est in desertum a spiritu, vt tentaretur a Diabolo*. a All'hora Giesù Christo fù condotto dallo Spirito Santo nel deserto, accioche fusse tentato dal Demonio. Lo Spirito diuino era quello, che conduceua Christo per tutto a parlare, a predicare, a far miracoli: Nondimeno in vn modo singolare si dice esser condotto dallo Spirito, acciò sia tentato. Che altro vogliono quì significare questi oracoli celesti, se non, che gl'huomini, che sono a Dio più cari, son condotti alla croce, come con gl'occhi bendati. Dico, che siamo condotti a questo macello con gl'occhi velati, perche altrimente a guisa di ferocissimi Tori non vi ci potrebbono tirare. Ecco dunque che'l figliuolo di Dio è menato al luo-

go della battaglia per esser impugnato. Che parole dunque son le nostre, quando diciamo: Il Diauolo m'hà portato innanzi costui: il Demonio m'hà procurato questa disgratia; Satanasso m'hà tirato questa saetta. Siamo in errore, balordi, & c'inganniamo di grosso: Queste son parole da pazzo, e da empio; e si deuono correggere in questo modo. Iddio me l'hà portato, Iddio me l'hà procurato, il Signore me l'hà tirato; Perche il Signore è quello, che fà tutte queste cose.

Mentre che Gedeone staua battendo, e mondando il frumento, ecco che gli apparue vn'Angelo, e salutollo in questa maniera: *Dominus tecum, virorum fortissime.* *b* Iddio sia teco valorosissimo Campione. A cui subito rispose Gedeone: Ditemi di gratia, Signor mio, se il Signore è con noi, come ci sono venuti tutti

Sappi, che Dio non hà abandonato affatto il suo popolo, ancorche gli habbia mandato adosso questi suoi nemici. Iddio vi và tentando per vedere l'amore, che gli portate.

Così a punto ci manda Dio l'infermità, e mille altri mali, per eccitare verso di se la confidenza nostra, & accioche meglio ci conosciamo. E si come è lecito a resistere a vn nemico, così ancora è lecito à resistere all'infermità (purche non ci si faccia con rimedij illeciti) massime non sapendo noi quanto tempo voglia Dio, che stiamo infermi. Se vn carcerato troua aperta la prigione, perche non può fuggire? Questo non è rompere la prigione, ma è vn non rifiutare vn beneficio, che se gl'offerisce. E si come vn sol custode basta ad hauer cura di cento, ò ducento prigioni, che stiano in ceppi, & in catene, ne

ſcelerati. A chi dunque potrà mai parere coſa mala, l'hauer molti nemici, e molti, che'l trauaglino? eſſendo certiſſimo, che tutti, quei che vogliono eſſer huomini da bene, e ſeruir a Gieſù Chriſto, hanno da eſſer perſeguitati.

Faraone Rè d'Egitto minacciò gl'Hebrei, e fece vn giuramento di perſeguitarli, dicendo: *Perſequar, & comprehendam illos. d* Per certo io li perſeguitarò, e li prenderò. E non diſſe queſto quando li vedeua tutti immerſi nel fango, e trauagliati; ma quando li vide fuggire. L'iſteſſo fanno i noſtri nemici; Mentre ſtiamo immerſi nel fango de'vitij, a pena ci danno qualche faſtidio; ma quando cerchiamo di ſaluarci con la fuga, all'hora ci ſi attrauerſano quanto poſſono, e con crudeli, e nemichi aſſalti procurano almeno d'atterrirci. Perciò l'Eccleſiaſtico auuiſandoci dice: *Fili, accedens*

ad

ad seruitutem Dei, sta in iustitia, & timore, & prepara animam tuam ad tentationem. e Figliuolo tu, che cominci a seruire a Dio, stà all'erta, conserua la giustitia, & il timore di Dio, & apparecchiati alla tentatione. Vuoi tù andare alla Scuola della Patienza? Apparecchiati pure, non al riposo, nò all'otio, nò al darti buon tempo, ma si bene a patire molte tentationi. E che, no'l sai? Quei, che imparano a giocar di scrima, a caualcare, lottare, ò a far qualche altro essercitio militare, non si mettono sopra qualche morbido piumaccio con vn libretto in mano: ma a quello il maestro istesso di scrima gli dà spesso qualche botta: Quell'altro lo getta il cauallo, vn'altro il cozzone. Questi è gittato a terra dal suo contrario: Quell'altro si rompe vna gamba al salto: quegli lottando si torce vn braccio; a questo vien rot-
ta

ta la testa con vn bastone; a quello cauato vn dente con vn manico di spada; a vn'altro finalmente è cauato vn'occhio con vn'hasta. Quiui bisogna patire ogni sorte d'incommodità, e di percosse.

a *Matth.c.*4.1. b *Iudic.c.*6.12. & 13. c 2.*Tim.c.*3.32. d *Exod. c.* 15.9. e *Eccli. c.*2.1.

§. 3.

NOn aspettiamo di gratia altre cose, ne migliori nell- Scuola della Patienza. Non s'ha da pensar quì al riposo, all'otioà & alla quiete; e si come ne i sopra, detti essercitij di scrima, di lotta - di caualcare, & altri, l'istessi maestri percuotono, e feriscono i suoi scolari; Così nella Scuola della Patienza, ogni dolore, e pena, & ogni male viene dal maestro della scuola, ch'è l'istesso Dio. E perciò apparecchiati alla tentatione. Ne solamente vien da Dio la giornata benigna, felice, chiara, e buo-

tabitur tempus, & hæc omnia citata in oculis Dei. c Perciò nel giorno de i beni ricordati de i mali, e nel giorno de i mali, non ti scordare de i beni. Ricordati della pouertà nel tempo dell'abondanza, e nel giorno delle ricchezze ricordati delle necessità della Pouertà. Dalla mattina alla sera si mutarà il tempo, e tutte queste cose passano presto nel cospetto di Dio.

Pensiamo dunque con ogni possibile attentione, che tutte le cose auuerse ci vengono da Dio supremo, e giustissimo Giudice. Non stiamo dunque a dar la causa delle nostre miserie a chi veramente non n'è cagione. *Quia neque ab oriente, neque ab occidente, neque a desertis montibus, quoniam Deus Iudex est, hunc humiliat, & hunc exaltat: quia calix in manu Domini vini meri plenus misto, & inclinauit ex hoc*

in

in hoc: verumtamen fex eius non est exinanita: bibent omnes peccatores terræ. d Perche le miserie nostre, e le nostre tribulationi non vengono, nè dall'oriente, ne dall'occidente, ne dalle montagne deserte; perche Dio è il Giudice: questo humilia, e quello essalta; Et hà in mano vn calice pieno di vin puro, e mescolato. E ne hà dato hor a questo, & hora a quell'altro, quanto glie n'è parso. Ma non è ancor vuotata la sua feccia, della quale ne beueranno poi tutti quanti i peccatori della terra.

Mirate bene, Christiani, e scriueteui nel cuore questi secretissimi documenti Iddio consola questo, e tormenta quello. Il calice di tutte le miserie, & afflittioni stà nelle mani di Dio. Questo calice del Signore è tutto pieno di vin puro, ma però è mescolato. Perche in questo calice non ci è so-

ſolamente vna ſorte di vino, ma molte ſorti. Vn buon vino, quando ſi meſcola, non con acqua, ma con qualche vino migliore acquiſta gran forze. Così la Giuſtitia vendicatrice di Dio abonda d'vna varietà, e moltitudine di pene, come di tanti, e diuerſi vini. Molti huomini patiſcono non ſolamente grandi, ma diuerſi trauagli, e miſerie: A queſti ſi dà a bere vin puro, ma meſcolato nel modo, che hò detto. Ma ſtiamo pur di buon'animo, perche ſin' hora ogni coſa è tolerabile, e leggiera. Perche di queſto Iddio ne dà vn poco a queſto, vn poco a quello; hor dà a bere a Giouanni; hora a Pietro, hora a Giacomo; Queſto calice d'honore và attorno, e paſſa a tutti, e tutti n'han da bere, ò più, ò meno, come piacque al Signore fin dall'eternità, & a tutti ſi canta quella canzone: *Aut bibe, aut abi.*

O tu

O tu beui, ò tu ten'hai d'andare.
E quì è vna cosa di grandissima consolatione. Che nessuno, (in questo tempo però) è sforzato a beuere le fecci di questo calice: *Fex eius non est exinanita*. La sua feccia non è ancor vuota. Li più graui supplicij della giustitia vendicatrice si riseruano per il giorno del final Giuditio: All'hora *bibent omnes peccatores terræ*. Le beueranno tutti i peccatori della terra. Tutto quello, che patiamo adesso, è momentaneo, e lieue peso della nostra tribolatione; e ci hà da parere vn gioco, & vna burla rispetto a quelle amarissime feccie, che'l diuin furore darà per sempre a bere, senza però mai finirsi, a tristi, e scelerati peccatori. Adesso, ò christiani, beuiamoci allegramente questi piccioli calici di queste nostre amarezze; purche siamo fatti esenti dal bere quelle
ama-

amare feccie. Nella tazza, che molti ci spauentiamo a beuere, si porge il vino del Signore; il calice, che noi fuggimo, stà nelle mani del Signore: E l'autore d'ogni pena, e d'ogni calamità è l'istesso Iddio.

a *Eccli.c.7.16.* b *Eccli.c.1.27.* c *Id.c.18.25.26.* d *Pſ.74.7.8.9.*

§. 4.

E Per appoggiarci meglio al fondamento della verità, sentiamo l'obiettioni. Si dimanda primieramente. Se Dio è l'auttore di tutti i mali, e di tutte le pene; è egli forse ancora auttore delli peccati? Percioche questo mio nemico con le bugie, e con l'ingiurie, che m'hà detto, m'hà ridotto con le spalle al muro: s'hà pigliato la mia robba contra ogni ragione; hà detto mal di me quanto hà potuto, con animo ancora di sommergermi, se fusse stato a lui. E forse Iddio auttore di

di queste cose? Si, fratel mio caro, si ch'egli n'è l'auttore. Non già perche Dio gli habbia comandato, che mentisca, ò che calunnij alcuno. Poiche come dice l'Ecclesiastico. *Nemini Deus mandauit impie agere, & nemini dedit spatium peccandi.* A nessun hà comandato Iddio, che faccia male, & a nessuno hà dato licenza di peccare. Ma dico più, s'io dicessi, che quelle ingiurie, ch'ei ti fece, gli fussero state comandate da Dio, pensi tu, ch'io dicessi male? Così dice chiaramente il Santissimo Rè Dauid; Poiche quando quell'huomo pessimo di Semei gli andaua appresso dicendogli delle ingiurie, e delle villanie, e tirandogli de' sassi; e dicendo al Rè alcuni di quelli, che l'accompagnauano, che haueria bisognato castigar col ferro quella mala lingua: Il Rè ordinò publicamente a tutti i suoi, che lo

la-

lasciassero dire tutto quel male ch'ei voleua; *Dominus enim præcepit ei, vt malediceret Dauid.* b Perche, disse, il Signore gl'hà comandato, che lo faccia: *Et quis est qui audeat dicere, quare sic fecerit.* E chi sarà, che habbia tanto ardire di dimandargli, perche l'habbia fatto? Adunque Semei quì non fece alcuno errore? anzi peccò grauissimamente. Hor statemi quì di gratia attenti, e vederete, ch'io dico il vero.

Quando il sapientissimo Rè Dauid vide quel furfante di Semei solo, e senz'arme, e che nondimeno sentiua da lui dirsi così francamente, e senza alcun timore tutte quelle ingiurie; subito si pensò, che la prima origine di quelle non venisse da Semei, ma da Dio, il quale per supplicio, e pena sua, gli hauesse destinato contra la maldicenza di quel mal'huomo. In che modo adunque

que

que Iddio gli comandò queste?

Statemi attenti, e vedete come và la cosa: In ciascun peccato si trouano due cose: la prima è quel moto naturale del corpo, e della volontà, ò d'ambidue insieme. L'altra è l'istessa transgressione della legge. Per essempio: Vn fratello calunnia l'altro; vn cittadino amazza vn'altro: vn soldato dà il fuoco ad vna casa: vn ladro rubba mille scudi. Quì quel moto della lingua, quel colpo mortale, quel gettar del fuoco, quel portar via il dinaro, tutti si fanno con l'aiuto di Dio; perche sono attioni naturali, le quali non si possono fare senza l'aiuto di Dio. Et a questa prima cosa s'hà d'hauer sempre l'occhio in ogni peccato, come cosa certissima, che non si possa fare se non con l'aiuto di Dio. Ma la seconda cosa, è l'istessa natura del peccato, che è quando si fà quell'attione

na-

naturale, ma contra la ragione, contra la conſcienza, e contra la diuina legge; E queſto è quello, che Dio non vuuole, e non comanda: Nondimeno ordina Dio queſta peruerſa volontà dell'huomo, ò queſto peccato, e traſgreſſione della ſua legge in pena d'alcun'altro, o per auuiſo, ò per emendatione, ò per maggior ſuo merito. E così Dio è l'Autore quando ſi fa la coſa, e quando ſi fa male, l'iſteſſo Dio n'è prouidentiſſimo ordinatore.

A queſto modo Iddio aiutò Semei quando diceua quelle ingiurie, e quando tiraua quel fango, e quei ſaſſi (perche queſti ſono attioni, e moti naturali) Ma in quanto poi Semei moſtrò a quel modo la peſsima volontà, che haueua contra il ſuo Rè, in queſto Iddio non vi concorſe, ne gli diede alcuno aiuto; Ma ordinò bene quella ſua malignità ad vn ot-

timo fine, che fù, accioche con quelle calunnie, ingiurie, e maldicenze fussero castigati i peccati di Dauid, e fusse insieme essercitata la sua patienza, & humiltà.

E questo si può vedere onninamente in tutti i peccati, e in tutte l'ingiurie. Iddio sopporta il male della colpa, & ordina il mal della pena ad vn'ottimo fine, ch'è per accrescere i meriti, e punire i peccati. Quindi è che permette la fame, la guerra, la peste, e l'inondationi, gl'incendij, i saccheggiamenti, l'ingiurie, l'ingiustitie, & altre infinite sceleragini grandi, & insieme talmente le dispone, & ordina, che mostra con questi mali a tutto il mondo maggiormente la sua bontà, la sua giustitia, la sua gloria, e la sua potenza, & in questo modo Iddio è Autore di tutti i mali, e di tutte le pene. Del che testimonio ne sia l'istessa verità.

Es-

Essendo Iddio vn poco sdegnato con li Hebrei disse: *Congregabo super eos mala, & sagittas meas complebo in eis. Ecce ego inducam super eos mala, de quibus exire non poterunt*. c Mandarò loro ogni sorte di male, e consumarò in loro tutte le mie saette. Ecco, ch'io mandarò loro tanti mali, che non ne potranno vscire. Ecco, ch'è vero, che Dio è quello, che ci carica di mali, e Dio è quello, che ci ferisce con le sue saette. Ma noi siamo tanto bambocci, che ci sdegniamo co'i dardi, e con le saette, e non teniamo mente a chi le tira. Così fa il Pittore, quando non gli riesce vna pittura, si sdegna col pennello; Così lo Scrittore se la piglia con la penna, il ferraro col martello; & il vasaio dà la colpa alla creta, quando il vaso non riesce: Così noi altri ancora, accusiamo quei, che dicono mal di

noi, e gl'emuli nostri, come causa de' nostri mali; Ma siamo in grand'errore; Perche nè il Pennello, nè la penna sono gl'auttori della pittura, ò di quella scrittura. Molto meglio l'intese in questo Giob, quando disse: *Manus Domini tetigit me.* e La mano del Signore fù quella, che mi toccò. Non furono altrimente le mani de' Caldei; ne quelle de i Sabei, ò d'altri miei nemici, che mi fecero tanto danno, ma la mano del Signore fù la mia rouina.

a *Eccli. c.*5.31. b 2.*Reg. c.*19.10. c *Deut. c.*32.23. d *Ierem. c.*11.11. e *Iob.*1*c.*19.21.

§. 5.

E Perche stiamo più a dubitare? Per testimonio dell'Ecclesiastico: *Bona, & mala, vita, & mors; paupertas, & honestas a Deo sunt.* a Tanto i beni, quanto i mali, la vita, e la morte: la pouertà, e le ricchezze vengono da

Dio,

Dio, e confermando questo istesso chiaramente Michea dice: *Quia descendit malum a Domino in portam Hierusalem.* *b* Perche il male è venuto dal Signore alla porta di Gierusalemme. E per render più cauti quei, che haueua auuisati, dice: *Ecce cogito super familiam istam malum.* *c* Ecco, ch'io stò pensando di mandar qualche male sopra cotesta famiglia. Ne altrimente dice Amos: *Et vbi denique malum erit, quod Dominus non fecerit?* *d* E doue si trouarà mai vn male, che non l'habbia fatto il Signore? E per intender bene, che tutti questi mali di pene, & altri innumerabili modi di punire, vengono da Dio, ricordiamoci vn poco, quante volte Iddio co' suoi più minuti animaletti hà vinto in guerra i suoi nemici, molto più gloriosamente, che se con grandissimi esserciti li hauesse vinti. Così suol

fare Iddio per abbattere l'humana superbia; mandare vermicciuoli, sorci, pulici, ghiri, & altre bestiole delle più sordide; le quali riduchino all'vltimo esterminio non solamente la gente bassa; ma le mitre ancora, le corone, e le porpore; e che trionfino de i Principi, de i Regi, e de gl'Imperatori. E così manda le mosche, le cimici, le vespe, le zanzale, le ranocchie, le mosche canine, le locuste, e fattone come tanti squadroni rouina, e distrugge Paesi, e nationi intiere.

La sapienza grida: *Misisti antecessores exercitus tui vespas, vt illos paulatim exterminarent.* e Mandaste le vespe per vanguardia del vostro essercito, accioche a poco a poco li esterminassero. E ne i libri de i Rè si dice: *Et ebullierunt villæ, & agri, & nati sunt mures, & facta est confusio mortis magnæ in ciuitate.* *f* Comincia-

ciarono a bollire le ville,& i campi, & subito nacquero tanti sorci, che non solamente rosero tutti i frutti delle campagne, ma misero in confusione tutta quella Citta per la gran mortalità, che vi era.

Genebrardo fa mentione d'vn certo Rè, che insieme con la moglie fù mangiato da i sorci, per hauer vccisi i nipoti, ch'erano sotto la sua cura. I conigli rouinarono vna Città di Spagna, e le Talpe vn'altra di Macedonia come riferisce Plinio. Quando Sapore Rè di Persia, quella peste crudele ch'era tanto sitibondo del sangue Christiano, assediaua la Città di Nisibi, S.Giacomo Vescouo di quella pregò Dio, che gli mandasse in aiuto non esserciti di soldati, ma si bene qualche essercito di zanzale, e mosche canine. Questi animaletti combatterono contra quel fiero nemico, meglio,

e con più valore, che non hauerebbono fatto tutti gl'esserciti di Xerse, perche ficcandosi nell'orecchie, e nel naso de'caualli, e nelle Proboscidi de gl'Elefanti; li punsero, e stimularono di maniera, che incrudelitesi quelle bestie, per le punture, rotti tutti i freni si misero con grand'impeto a fuggire. Onde il Rè non sapendo che si fare, ne che partito pigliare, se ne tornò a casa senza hauer fatto niente.

Nè successe altrimente quando Carlo Rè di Sicilia, e Filippo Rè di Francia pigliarono Girona Città di Spagna, poiche non perdonando l'impietà de'soldati, ne a Chiese, ne a Reliquie, ne a Sepolchri, stando già per dar l'assalto alla sepoltura di S. Narciso, comparuero in vn subito tante mosche, e fecero vn macco così grande dell'essercito nemico, che tutti furon forzati a fuggirsene a

più potere. Onde poi ne nacque quel prouerbio, che hoggidì ancora s'vsa da' Spagnuoli, stuzzicar le mosche di S. Narciso. Chi fù quello, che diede tanto gran forze a così piccioli, e vili animaletti? Iddio è l'autore di tutti i mali, e di tutte le calamità; Tutto questo male vien da Dio.

Ma mi dirai. Se io hò vn'infermità, la quale sò certo, che m'è venuta dalla intemperanza mia, per troppo mangiare, e bere, in che modo posso attribuire questo male a Dio, sapendo di certo d'esserne stato io la cagione? Questa infermità mi è di grande afflittione, ma me la manda Iddio? Sì che te la manda, è chiarissimo. Perche Dio fin dall'eternità determinò di flagellarti; pigliò per isferza la tua stessa intemperanza, la quale pure preuide ab æterno. E così Dio è quello, che ti percuote con questa sferza;

ma tu fusti quello, che gli desti la materia per farla: Iddio vuole, che tu sia infermo, ma per causa, ò instrumento dell'infermità si serue della tua intemperanza. A questo modo Iddio vuole, che vn'altro sia ingiuriato; piglia per instrumento il suo nemico. L'istesso si dice in tutte l'altre cose.

Hor tù, ò altro chi si sia, che hauete per dirci contra? Che importa, che tù impari a far il cuoco, ò nella tua cucina, o in quella d'altri, purche impari? Che se non incominci ad imparare a spese d'altri, perche ti lamenti, se alla fine impari a spese tue? Apparecchiati dũque alla Patienza. L'auttore di tutte le tue afflittioni, e di quante altre ne sono al mondo, è Dio: come è piaciuto al Signore, così si è fatto, così si fà, così si farà benissimo. Non hauer paura, perche non ti caderà pure vn sol capello del capo, che Dio non l'hab-

l'habbia preuisto, e non habbia così voluto: E che ti mancherà mai, se'l tuo nemico ti lacererà tutte le membra, quando Iddio tien minutissimo conto ancor de tuoi capelli? Piglia pur la medicina, che ti manda tuo Padre, e sia per mano di chi si voglia: beui il calice, che Dio ti manda, e portilo chi vuole. Tutto quello, che hauerai da patire, l'hai da patire patientemente per quanto tempo vorrà Dio, che tu'l patisca. Questo è il vero profitto, che si fà nella Scuola della Patienza, e questa è la strada, che conduce alla vita.

a *Eccli. c.*11.14. b *Mich. c.*1.12. c *Mich c.*2.3. d *Amos. c.*3.4. e *Sap. c.*12.8. f 1. *Reg. c.*5. 6. g *Genebr. an.*790. h *Plin. l.* 8. *nat. hist. c.*29. i *S. Aug. serm.*4. *de fest. mart.*

§. 6.

MA tù ancor resisti, e gridi: Adunque hò da sopporta-

re, che i miei parenti mi diano molestia? Che m'insultino quelli, a'quali hò fatto tanti beneficij? Che mi tratti a questo modo vn padrone, a cui hò seruito tant'anni, e tanto fedelmente? Di questa maniera mi hanno a conculcare fino i schiaui, & i più vili huomini, che si trouino? Chi lo potrà mai comportare? O come sei semplice, il mio galant'huomo, ò come sei goffo? Non sai ancora i primi principij di questa sagra Scuola? Non sai tù, che non è vero patiente, chi non vuol patire se non quanto gli pare? Vna tale eccettione non si sopporta nella Scuola della Patienza. Non ti lasciar scappar mai più di bocca queste parole: Sopportarò questa cosa, ma non da questo, ò quell'altro condiscepolo. Hai da sopportar quello, che t'assegnarà il maestro.

Si costuma nelle scuole, far alcuni

cuni de' ſcolari, Decorioni, i quali habbino vna certa poteſtà, & imperio con gl'altri della lor decuria. Che ſe per ſorte ſi troua qualche ſcolare più de gl'altri cõtumace, che non voglia recitare, col ſuo Decurione, ò a lui dar il latino; ſubito il maeſtro con ſerietà gli dice: E che hai ſuperbetto? Che vuoi alzar cimiera ne? Hor hora ti farò calar l'orgoglio: Recita con queſto tuo condiſcepolo, e dà il tuo latino a lui; altrimente io ti darò vn buon caſtigo.

Nella Scuola della Patienza ritenendo Chriſto la medeſima vſanza, vuole che vno ſia ſoggetto all'altro; e che vno ſia caſtigato dall'altro, ma però ſecondo ch'egli giudicarà douerſi fare. Quiui noi altri ſuperbuzzi ci ſogliam'ſeruire di molte eccettioni: Vogliamo recitare, ma non con queſto; vogliamo dar il latino, ma non a queſto: vogliamo eſſer corretti,

ma non da quello; vogliamo portar la croce, purche non l'habbia fatta questo forfante, purche non me l'imponga questo furbo. Che cosa è questa? Che vuol dir questa insolenza? Hauer tanto ardire, e non voler sottomettersi a i condiscepoli? Non sopporta questi costumi il maestro. La Croce s'hà da portare, sia fatta da chi si vuole, e s'imponga da chi si sia. Vn'huomo sceleratissimo può esser fabro d'vna vtilissima Croce. *Quid ad te? tu me sequere*: disse Christo. A te che importa questo? attendi pur tù a seguitarmi.

Simone Cireneo porta costantemente la Croce fino alla cima del monte Caluario: non stà a replicare, non si richiama: sottomette le spalle, & obedisce a chi non gli poteua in modo alcuno comandare. E chi era Semei? vn forfante seditioso, & vn pessimo huomo. E nondimeno volse Id-

dio,

dio, che costui imponesse vna pesantissima Croce a vn potentissimo, e Santissimo Rè. Et attendete, che'l Rè Dauid riconosce questo scelerato per suo condiscepolo, anzi per suo Decurione assegnatoli dal Maestro, con questo recita, & a questo si sottomette.

E che Decurioni, pensate voi di gratia, che fussero in questa scuola vn'Attila, vn Tamburlano, vn Totila? Tuttauia il Maestro ve li pose; con questi bisognaua recitare. Tù Attila, vientene pur volando dall'vltime parti del mõdo, e sitibondo di sangue, e di preda, rubba, vccidi, abbrucia, e guasta, che questa tua crudeltà seruirà per instrumento a Dio, ch'è il maestro di questa scuola; e non sarà altro, che vn suegliare i Christiani dal graue sonno de vitij, e delle delitie, nelle quali erano miseramente sepolti, & immersi.

E voi i due Vespasiani, che fa-

te? Andate, rouinate pure, e date il guasto a tutta la Giudea, mandate alla mal'hora pur tutti i Giudei, pigliate, e desolate la Città santa. A che fine? Voi mouete l'armi per ampliar la vostra gloria, e'l vostro Imperio; ma v'ingannate; perche in verità, voi fete gl'essecutori della diuina Giustitia contra quella gente empia, e rubella; che non potè digerire la sua felicità, se dal caldo di queste vostre crudeltà non era aiutata. Andate dunque ò Principi Romani; e voi che in Roma vccidete i Christani, vendicate hor nella Giudea la morte di Christo, senza però sapere quel, che vi facciate.

L'istesso a punto si osserua ancora con tutti gli nemici nostri, che danno fastidio a me, e a te, (Christiano mio) che con ingiurie, e con inuidie vanno sempre oltraggiando hor questi, hor quelli.

Noi altri l'habbiamo a male, e lamentiamo, che da Dio sia ammessi tali condiscepoli, e ti tali Decurioni, che non facio altro che insidiare alla fama, beni, & alla vita nostra, e marci in rouina.

Ma o cieli! I nostri pensieri, & giuditij nostri s'ingannano di osso. Poiche, che importa, che ei çerchino la nostra rouina? ensieri di Dio sono assai diuera i loro. Gioseppe Vicerè delgitto lo disse chiaramente alla senza de i suoi fratelli, che se stauano con gran timore, *Vos* sse egli) *cogitastis de me malum Deus vertit illud in bonum. um Dei possumus resistere vontati?* b Voi pensaste di farmi gran male, ma Iddio me lo cōtì tutto in bene. Potiamo noi se resistere alla volontà di Dio.

a *Imit. Christ. l.* 3. *c.* 19. *nu.* 3.
Gen. c. 50.50.

Ma

§. 7.

MA mi dirai, perche si serue Dio dell'opera de i tristi? Perche non manda egli stesso le tribolationi; ò almeno perche nō le manda per mezo de' buoni ministri? Che vai cercando, huomo curioso? Saprà molto bene Iddio ciò, ch'ei fà, benche noi non lo sappiamo. Vi sarà vn padre in vna gran famiglia, che alle volte castigarà egli stesso di sua mano il suo figliuolo, & alle volte ancora lo farà fare ad vn suo seruo, ò ad vn pedante. L'istesso ancora fa il Maestro nella scuola; perche ò egli stesso batte lo scolare, ò lo fa battere da vn'altro. E perche Dio non potrà far l'istesso? Perche non ci castigarà egli stesso con le sue mani, quando gli parrà, ò pure per mano altrui, quando gli parrà altrimente? Quì non vi è ingiuria alcuna. Ma tù mi dirai, che quel seruo verb. gr. stà in collera con

te, e vien con animo di farti male. Questo non importa niente. Tù, lasciato costui, habbi l'occhio all'animo di chi'l commanda. Perche il Padre, che ti vuol castigare vi stà presente, ne te ne lasciarà dare pur vna di più di quel, che hauerà determinato.

A questo modo ancora commanda il magistrato, che si tagli il capo a vn Reo, a cui il carnefice vuol tanto male, e l'odia tanto, che vorrebbe più presto d'hauerlo a tenagliare, che leuargli la testa in vn sol colpo. Ma perche bisogna esseguire ciò, che'l magistrato cõmanda, gli taglia il capo, nõ senza grandissimo suo gusto. Che danno, di gratia hà fatto a questo huomo l'odio del carnefice? Non glie n'hà fatto più, che se l'hauesse ardentemente amato. Gli tagliò il capo, come ordinò il magistrato, ne gli potè far altro danno al mondo. Così apunto, così fanno

tutti

tutti i nemici nostri. Ancorche ci vogliano male a morte, non ci potranno mai far più danno, di quello, che vorrà, e permetterà loro Iddio. Auuisandoci in questo luogo S. Agostino chiarissimamente dice: *Noli timere inimicum, tantum facit, quantum acceperit potestatem. Eum time, qui quantum vult, tantum facit, & qui iniustè nihil facit, & quid quid fecerit iustum est. Sæuiant quantum voluerint, & quantum permissi fuerint peccatores: confirmat iustos Dominus. Quid quid acciderit iusto* (Notate ben questo di gratia con ogni diligenza) *Quid quid acciderit iusto, voluntati diuinæ deputet, non potestati inimici. Quid sibi ergo plaudit iniquus, quia flagellum de illo fecit. Pater meus? Illum assumit ad ministerium, me erudit ad patrimonium. Nec attendere debemus, quantum permittat iniu-*

stis,

ſtis, ſed quantum ſeruet iuſtis: facit hoc Deus, quod plerumque facit, & homo. Aliquando iratus homo apprehendit virgam iacentem in medio, fortaſſe qualecunque ſarmentum cædit inde filium ſuum; ac deinde proijcit ſarmentum in ignem, & filio ſeruat hæriditatem. Sic Deus de hominibus malis exercet nos, & de illorum inſecutionibus erudit nos. De malitia mali flagellatur bonus, & de ſeruo emendatur filius. Sicut enim malis obeſt bonitas iuſtorum ſic prodeſt bonis iniquitas impiorum. Quod ſi cæperit tibi ſubrepere voluntas humana dicens: O ſi occidat Deus inimicum iſtum meum, vt non me perſequatur! O ſi poſſet fieri, vt non ab illo paterer tanta! Iam ſi perſeueraueris, & hoc tibi placuerit, & vides, quia hoc non vult Deus; prauus corde es. Et qui ſunt recti corde? Qui ſic inueniuntur,

quomodo inuentus est Iob, qui ait: Dominus dedit, Dominus abstulit, sicut Domino placuit, ita factum est; sit nomen Domini benedictum. Ecce rectum cor.

Non hauer paura del tuo nemico (dice questo Santo) perche tanto fà, quanta è la potestà che hà riceuuto. Ma temi quello, che fà quanto vuole, e che non fà niẽte ingiustamente, e tutto ciò, che fà, è giusto. Incrudelischino pure i peccatori quanto vorranno, e quanto sarà loro permesso; che Dio conferma i giusti. E tutto quello, che accaderà al giusto, lo deue attribuire alla volontà diuina, e non al poter dell'inimico. Di che dunque si rallegra il peccatore, che mio padre habbia di lui fatto vn flagello? Quello piglia per seruirsene, e me per farmi herede. Ne dobbiamo mirare quãto egli permetta a i peccatori, mà quanto riserui a i giusti. Iddio

fà

fà molte volte come fà vn'huomo. Taluolta vn'huomo irato piglia di terra vna bacchetta, e forsi sarà qualche vil sarmento, e con quella batte il suo figliuolo: ma poi alla fine getta il sarmento nel fuoco, e riserua l'heredità per il figliuolo. Così fà Dio con gl'huomini tristi, essercita noi altri, e con le loro persecutioni ci ammaestra. Con la malitia del tristo si flagella il buono, e col seruo si corregge il figlio. Perche si come a i tristi nuoce la bontà de i giusti, così a i buoni gioua l'iniquità de i tristi. Che se l'humana volontà ti cominciara a dire: O se Dio v'cidesse, e mi leuasse dinanzi questo mio nemico, che non mi perseguitasse! O se potesse essere, che non patissi tãte cose da lui! e perseuererai in questo, e te ne compiacerai, e nondimeno t'accorgi, che non vuol questo Iddio; Sappi che tù non hai il cuor buono.. E

chi

chi ſono quei, che hanno il cuor buono, e retto? quei che ſono trouati, come fù trouato Giob, il quale diſſe: Il Signore il diede, il Signore il tolſe; ſi è fatto quello, ch'è piacciuto a lui: Sia benedetto il ſuo ſanto nome. Ecco queſto è'l cuor buono, e retto.

Queſte coſe, che dice S. Agoſtino, biſognarebbe dirle, e replicarle mille volte l'hora, e nondimeno a pena ſi capiranno, & intenderanno bene per l'imitatione. Così apunto Iddio caſtiga vno per mezo d'vn'altro, il batte, e lo flagella, e poi getta nel fuoco la bacchetta. Così douendo caſtigar gl'Hebrei per mezzo del Rè di Babilonia, diſſe: *Seruient omnes gentes iſtæ Regi Babylonis ſeptuaginta annis. Cumque impleti fuerint ſeptuaginta anni, viſitabo ſuper Regem Babylonis.* Seruiranno tutte queſte genti al Rè di Babilonia per lo ſpatio di ſet-

settant'anni, e passati che saranno i settant'anni: farò la visita sopra il Rè di Babilonia, e come vn sarmento lo gettarò nel fuoco.

Perciò (Christiano mio) tutti quei, che ti diuorano, saranno diuorati, e quei, che cercano di distruggerti, saran distrutti; e tutti quei, che hor ti rubbano, Iddio farà che siano ancor rubbati. *Propterea omnes, qui comedunt te deuorabuntur: & vniuersi hostes tui in captiuitatem ducentur, & qui te vastant vastabuntur, cunctosque prædatores tuos dabo in prædam.* Ma te ti risanarà dalle tue ferite, e te ne leuerà i segni, come fece a Giob, a cui gl'inimici, & vna estrema pouerta diedero altretanto di quel, che prima hauea. Tu fra tanto aspetta con longanimità tanto l'aiuto, che verrà per te dal cielo, quanto il supplicio, che sarà dato a tuoi nemici, se in questa vita nõ si emẽderãno.

a *S. Aug. to. 8. in Ps.61. prop. fin. & in Ps.36. Ps.3. p. conc. 2. & in Ps. 73. & in Ps. 95.* b *Ierem. c.25.11. & 12.* c *Id. c.30.16.*

§. 8.

MA io qui ti vò mettere innanzi vno più santo di Giob. Il Saluator del mondo non volse esser crocifisso nè da gl'Angeli, nè dalla Madre; ma sopportò, che la sua Croce gli fusse posta in spalla da Idolatri, e da quelli esser leuato in alto. La gente Hebrea scelta fra tutte l'altre genti da Dio per sua; obligatagli per infiniti beneficij, amata come vnica figliuola; fù quella, che in pagamento diede questo legno infame al suo benefattore. Nè esso vi contradisse. I Romani fur quelli, che a quell'albero sanguinoso crocifissero il creator del mondo, nè egli vi fece resistenza. E mentre staua già pendendo in croce, ogn'

vno

vno il bestemmiaua, ogn'vno l'ingiuriaua, anche vno di quei, che nel supplicio gl'erano compagni; e pur non ributtò l'ingiurie. Ma che dico, che non ributtò l'ingiurie? Per questi istessi egli fece oratione, e per essi dimandò a Dio perdono. E la santa Chiesa fà tanta stima di questo, che riuerisce ogn'anno la memoria della passione del Signore con queste precise parole: *Respice quæsumus Domine super hanc familiam tuam, pro qua Dominus noster Iesus Christus non dubitauit manibus tradi nocentium, & Crucis subire tormentum.* Girate Signore gl'occhi della vostra diuina clemenza sopra questa vostra famiglia, per la quale il nostro Sig. Giesù Christo non dubitò di morire per mano di gente trista, e scelerata, e da essa patire il crudel tormento della Croce. Hauerebbe forse potuto parer cosa sopportabile, se la

madre, ò gl'Angeli hauesser messo in croce il più santo, & innocente, che mai si ritrouasse fra gl'huomini; poiche la madre haueria potuto dire: Io gli diedi il corpo, e gl'Angeli, e noi gli cantammo vna bella canzona, e gli facemmo vna bella musica quando ci nacque in vna stalla, e non siamo stati ancor pagati Ma che tentassero, e facessero questo Idolatri impuri, e si leuasse vn popolo tanto caro contra il suo Signore, e ch'egli patisse ciò da' suoi, è vn segnalato essempio per i nemici della vera patienza: *Non dubitauit manibus tradi nocentium.* Che si lasciasse mettere in croce da' suoi nemici. Niuno ardisca di chiamarsi membro, che non vorrà imitar questo suo capo. A questo proposito dice S. Gregorio: *Cur asperum creditur, vt a Deo homo toleret flagella pro malis; si tanta Deus ab hominibus*

per-

pertulit mala pro bonis? Per qual cagione si tiene per cosa aspra, e dura, che vn'huomo sia flagellato da Dio per i mali, se Dio hà patito tanti gran mali da gl'huomini per i buoni?

Tra tanto noi siamo ancora del medesimo parere, e perseueriamo con la nostra testa dura, & ancor ci scappano di bocca quelle scioc che parole: Costui m'è vn traue ne gl'occhi: m'è tanto fiele nello stomaco; Purche io mi potesse leuar dinanzi costui: purche io mi potessi lauar le scarpe nel suo sangue; ò quanto pagarei questa tinta: Non c'e verso, che io possa pigliar riposo, mentre stò con questo stecchо ne gl'occhi, e mi vedo auanti costui. O che parole empie, e degne d'esser sepellite di nuouo nell'inferno, donde sono vscite? Così attribuimo scioccamente l'inquietudine dell'animo nostro a i nostri nemici: Errore

grandissimo; contra il quale disputando S. Chrisostomo, cosi dice: *Quemadmodum si corpus adamantinum haberemus, & si innumeris vndique telis peteremur, non tamen vulnera reciperemus: non enim a manu tela torquente, sed a corporibus patientibus vulnera fiunt: Sic & hic non a petulantium insania, sed ab imbecillitate contumelias patientium, iniuria, & contumeliæ constituuntur. Si enim philosophari sciamus, nec contumelia affici possumus, nec quidquam graue pati. Aliquis contumeliam intulit? Si non sensisti, nec doluisti, non es iniuriam passus; sed & magis percussisti, quam percussus es.* b In quel modo, che se noi hauessimo vn corpo di diamante, benche d'ogn'intorno ci fussero tirate innumerabili saette, nõ restaressimo però offesi, ne feriti; perche le ferite non si fanno da quella mano, che tira

la

la saetta, ma si bene da quei corpi, che le riceuono. Così ancora qui l'ingiurie, e le villanie, non si fanno dalla pazzia, e dalla furia d'huomini sfrenati, ma si bene, dalla fiacchezza di quei, che le riceuono. Perche, se sapremo ben filosofare, noi non potiamo esser villaneggiati, nè patir altra cosa graue. Vi è stato forse alcuno, che ti hà detto qualche villania? Se tù non l'hai sentito, ne te ne sei doluto, non t'hà fatto ingiuria; anzi tu hai dato molto più di quel ch'hai riceuuto. Che stiamo dunque ad accusare li nostri nemici, & i nostri emuli, come se essi fussero la cagione di tutte le nostre miserie? La colpa stà sempre dalla parte nostra: ogni volta, che ci sentiamo offesi, da noi stessi siamo offesi. Onde è verissima quella promessa, che ci fà la Chiesa quando dice: *Nulla nobis nocebit aduersitas, si nulla nobis domine-*

Et quis est, qui nobis noceat, si boni æmulatores fuerimus? d E chi ci può far danno, se noi saremo buoni emulatori? Già si sà per tutto il mondo quel bel detto di S. Gio. Chrisostomo. *Nemo læditur, nisi a se ipso.* e Nessuno è offeso: se non da se stesso. I Decij, gl'Aureliani, i Neroni, i Domitiani, i Diocletiani, poterono ben'vccidere quei valorosissimi campioni de i Vincentij, Sebastiani, Mauritij, Tiburtij, Giorgij; ma non poterono lor far danno alcuno. Li hauerebbono offesi, quando li hauesser potuti priuare delle celesti corone. Potè Valeriano arrostire vn Lorenzo sopra la graticola; ma non gli potè già torre ne Christo, nè'l cielo. Potè il furore, e la rabbia Arriana perseguitare per mare, e per terra vn'Atanasio, ma non lo potè offendere, anzi col perseguitarlo gl'accrebbe mirabilmente

te, e la virtù, e la fama.

Onde dottamente disse Origene: *Ita in hoc mundo sunt omnia disposita, vt nihil prorsus otiosum sit apud Deum, etiam si malum illud sit. Malitiam Dominus non facit, tamen cum ab alijs inuentam possit prohibere, non probibet; sed cum ipsis, a quibus habetur, vtitur ea ad causas necessarias.* f Sono talmente disposte, & ordinate tutte le cose in questo mondo, che non ve n'è pur vna, che sia otiosa appresso Iddio, ancorche ella sia mala. Iddio non fà la malitia, nondimeno potendola prohibire quando da altri si fà, non la prohibisce; ma se ne serue insieme con quelli, che l'hanno, per le cause necessarie. E così Dio senza esser l'autore d'alcun peccato, e l'autore di tutte le pene: ne da lui siamo altramente offesi, ma siamo sempre per nostro bene corretti.

a *S.Greg.p.* 3.*Paſtor.* 13.*admonit. fin.* b *S.Chryſ.to.*5.*hom.*2.*ad prop. Antioch. fin.* c *Oſeæ. c.* 13. 6. d 1.*Pet.c.*3.13. e *Vltim.Chryſ. opus ad Olympiad. to.*3. *operum eius.* f *Orig.hom.*23.*in lib. Num.*

§. 9.

HOr conſideratemi vn poco quì Aman, e Mardocheo. Aman fatto inſolente per i fauori, che'l Rè gli faceua, ſe n'andaua tutto gonfio, e baldanzoſo; e pareagli di toccar col capo il cielo. Tutti gl'altri ſerui, e corregiani del Rè gli s'inginocchiauano, e gli faceuano riuerenza perche così hauea comandato loro l'Imperatore: *Cuncti ſerui Regis, qui in foribus Palatij verſabantur flectebant genua, & adorabant Aman: Sic enim præceperat eis Imperator.* Et a queſto modo Aman, come vn gallo nel ſuo pollaro, era aſſai potēte; e voleua, che Mardocheo ancora li faceſſe riue-

renza, come gli faceuano tutti gl'altri. Leuati la berretta; Giudeo, inginocchiati, bacia la mano ad Aman, e falli riuerenza. Hebbe grandemente a male Mardocheo, che si pretendesse, e si ricercasse da lui vna cosa, che per la sua religione non poteua fare con buona conscienza; o perche Aman portasse nelle sue vestimenta ricamate le imagini d'alcuni di quei falsi Dei, come vogliono alcuni, ò perche questa riuerenza hauesse non sò che del diuino, basta che non gli parue di fargli questo ossequio. E perciò parlando Mardocheo humilmente nella sua oratione con Dio, gli diceua con ogni sincerità: *Domine Rex omnipotens in ditione enim tua cuncta sunt posita, & non est, qui possit tuæ resistere voluntati, &c. Cuncta nosti, & scis, quia non pro superbia, & contumelia, & aliqua gloriæ cupiditate fecerim hoc,*

hoc, vt non adorarem Aman superbissimum (libenter enim pro salute Israel etiam vestigia pedum eius deosculari paratus essem) sed timui, ne honorem Dei mei transferrem ad hominem. b Signore, Rè onnipotente, poiche hauete ogni cosa in vostro potere, e non vi è alcuno, che possa resistere alla vostra volontà, &c. Voi sapete ogni cosa, e sapete ch'io non hò voluto adorare, ne far riuerenza ad Aman huomo superbissimo, non per capriccio, e qualche boria mia, ne per superbia, o per fargli alcuna ingiuria (poiche per la salute d'Israele io sarei apparecchiato di baciar ancor doue ei mette i piedi) Ma hò hauuto paura di non dare a vn' huomo quell'honore, che si deue solamente a voi Dio mio.

Da questo essempio siamo ammaestrati ad honorare, e riuerire con ogni sorte d'amoreuolezza, e

cortesia qualsiuoglia huomo per tristo, e scelerato ch'egli sia, & a comprarcelo con ogni sorte di beneuolenza, & ossequio, e fargli ogni possibil riuerenza, non già fintamente, e per parere, ma di tutto cuore, e di star sempre apparecchiati non solamente ad honorar, e riuerire questi tali, ma prostrarsi ancora, e baciar loro i piedi. E s'hanno da correggere quei pensieri, e quelle pessime parole: Questo mio nemico, è vn huomo maligno, maldicente, & inuidioso: non posso far di non l'odiare, perche è indegno, non solo d'esser rimirato, ma nè pur pensato; perche è tristo dentro, e fuori, e con lui non ci voglio arare, ne zappare. Io conosco ben Simone, & egli molto ben conosce me. Piano, patron mio, piano, andate adagio. Il maestro nella Scuola della Patienza ti ha dato questo huomo per decurione, e vuol

e vuol, che tù gli stia soggetto. Hor che ragione hai tù di lamentarti? Se tu hai ceruello, dirai: Eccomi ch'io son pronto, anche a baciarli i piedi, e ciò tanto più prontamente, quanto più facilmente, può Iddio in vn subito mutar le cose, e fare, che Mardocheo sia decurione d'Aman, e con imperio gli dica: Aman vien quà, recita la lettione, recita Aman.

Vedete di gratia, e stupite di queste marauigliose mutationi. Nel più bello, che Aman il primo priuato del Rè vanta le sue immense ricchezze, la sua copiosa, & honorata famiglia, si pregia d'vna ben numerosa prole, della beneuolenza della fortuna, e di tutti i suoi reali fauori, e poco meno che col dito tocca il cielo, è dal Rè condennato a morte. E Mardocheo, che di già haueua il laccio al collo, vestito ad vn tratto di reali vestimenti posto a ca-
uallo,

uallo sopra la regia mula, cinto d'aurea corona il capo, condotto per le più principali, e frequentate strade della Città, menandosi auanti a guisa d'vn staffiero a piedi il superbo Aman, che d'ordine del Rè andaua gridando ad alta voce. *Hoc honore condignus est quemcumque Rex voluerit honorare.* *c* Di questo honore è degno colui, che il Rè vorrà honorare. Oh Dio? E che subita, e mostruosa mutatione è questa? Questo è il costume di Dio: *Facile est enim in oculis Dei, subitò honestare pauperem.* *d* Come dice l'Ecclesiastico. Poiche è cosa molto facile negl'occhi di Dio, honorare subito vn pouerello. Mardocheo essendo già vicino al patibolo, è innalzato fino al Trono Reale, & Aman già vicino al Trono, è alzato in vn patibolo. Così và, Amano mio. La casa, che tu haueui fabricata al tuo nemico, ha-

bitala

la tù:La forca, che haueui driz
a a Mardocheo, pigliatela tù, &
rnala della tua persona. Con
ta seuerità suole Iddio castigar
oro, che non pensano a portar
croce, ma di volerui mettere i
nemici: Così la sorte subito si
ngia: così si leua il coltello dal-
gola; così si leua dal collo il lac-
o: E Mardocheo soprauiue pu-
al suo carnefice Aman, che ad
gni modo il voleua morto.

Per tanto amiamo la Croce, e
aci pur imposta da chi si sia, non
rifiutiamo. Poco importa se sia
rande, ò picciolo; Se Signore ò
eruo quel, che ci trauaglia. Im-
orta bene chi glie'l comanda, ò
lie'l permette. E veramente ch'e
ura cosa l'esser trauagliato da chi
meno l'aspettaui; nondimeno tut-
i i più santi huomini, che vi siano
mai stati, hanno patito spesso que-
sta sorte di miseria.

Giob, e Tobia burlati delle lor
mo-

mogli, e da i lor parenti, villaneggiati, & ingiuriati, non dissero mai ad alcun di loro alcuna ingiuria, o villania. Il nobilissimo martire S. Ignatio, vbidì a diece Leopardi: perche essendo menato d'Antiochia a Roma l'haueuano in guardia loro diece soldati, i quali si portauano con lui, non come huomini, ma a punto come dieci veri Leopardi, che quanto più bene lor faceua, tanto più segli mostrauano crudeli. Ma non per questo si spauentò S. Ignatio. *Nam iniquitas illorum* (disse egli) *doctrina mea est*. Perche la lor malignità mi serue d'ammaestramento. Così apunto sono i nostri nemici, sono maestri nostri; e benche non vogliamo, c'insegnano di molta sapienza. Ne direi male s'io chiamassi Orefici i nostri nemici, perche ci fabricano, e ci lauorano corone, non già di gemme, & oro, caduche, e fra-

li

ma si bene celesti, & immor-
i.

La onde noi diciamo bene, che
croce s'hà da portare, da qua-
nque ce s'imponga. Le quali
se tutte concludo con S. Ago-
no, il quale dice. *Non tibi vi-
antur felices, qui florent ad
npus. Tu castigaris, illis par-
ur, for te tibi castigato, & emen
to filio hæreditas reseruatur.
uigila ergo in hanc vocem. Do-
inus dedit, Dominus dedit, Do-
inus abstulit; sicuti Domino
acuit, ita factum est. Sit no-
en domini benedictum. Iniusti
ant, qui iuxta Iob putrescen-
m sedebant: & tamen ille susci-
endus flagellabatur, illis pu-
endis parcebatur. Deus iudicio
o reseruat omnia: Boni labo-
nt, quia flagellantur, vt filij:
ali exultant, quia damnantur
t alieni. Sæuit quidem inimicus,
d non proficiet in eo. Quid est*

ergo

ergo, quod affligit? Exercebit, non nocebit. Proderit sæuiendo, quia in quos sæuit, coronabuntur vincendo. Quid enim vincitur, si nihil contra nos sæuit? Aut vbi adiutor noster Deus, si nos non dimicamus? Inimicus ergo faciat, quod suum est: sed non proficiet inimicus in eo. Non ti paia che siano felici coloro, che per qualche tempo fioriscono. Tù sei castigato, a quelli si perdona; forse che per te che sei figliuolo castigato, & emendato si riserua l'heredità. Suegliati dunque e dì così: Il Signore me lo diede, il Signore me lo tolse: si è fatto, com'è piaciuto a lui: Sia benedetto il suo santo nome. Quelli che sedeuano appresso l'impiagato Giob erano huomini cattiui; e nondimeno egli, ch'era l'amato, era flagellato, e a loro, che haueuano ad'esser dannati si perdonaua. Iddio si riserua ogni co-

sa

sa per il tempo del Giudicio: i buoni trauagliano, perche sono flagellati, come figliuoli: ma li cattiui stanno in festa, perche hanno da esser condennati come estranei. Incrudelisce bene l'inimico, ma non guadagnerà niente con lui. Che cosa dunque è quella, che affige? L'essercitarà, non gli farà danno. Gli giouarà con l'incrudelirsi, perche quei, contra de'quali s'incrudelisce, vincendo saranno coronati. Che cosa dunque si vince, se non habbiamo cosa alcuna contraria? O pure, doue ci aiuta Iddio, se noi non combattiamo? faccia pur dunque il nemico ciò, ch'egli vuole, che con lui non farà guadagno alcuno.

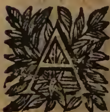
Perseueriamo adunque con patienza: perche quanti più supplicij, e pene si patiscono; tanto sarà maggior il premio, e la gloria, che si acquista.

PAR-

PARTE III.

CAP. I.

Come l'Afflittioni s'hanno da sopportare patientemente.

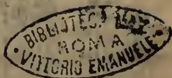


Lcuni nobili, e generosi caualli vengono taluolta così ben'ammaestrati, che non solamente con gran patieza, e mansuetudine si lasciano caualcare dal lor Signore; ma se gl'inginocchiano ancor dinanzi, quando stà per caualcarli. Il che però non si deue ricercare, ne da quei, che tirano le carrozze, ò d'altri ronzini da carico, di molinari siano, ò di villani.

Alessandro Magno Rè della Macedonia hebbe vn cauallo, chiamato Bucefalo, il quale fù comprato per settemila, & ottocento



Finalmente le ſpine fioriſcono. e i fiori non marciſcõ.
.110


BIBLIOTECA NAZ.
ROMA
VITTORIO EMANUELE

cento ſcudi. Queſti, quando già era inſellato, & abbigliato di tutti li ſuoi ornamenti reali, e ſe ne ſtaua già mordendo il freno; non ſi laſsò mai caualcare da neſſun'altro, che dal ſuo Rè.

Qualſiuoglia huomo, che col magiſterio della Patienza hà imparato manſueti, e placidi coſtumi; conoſce per ſuo Signore, e padrone Giesù Chriſto, a lui s'inginocchia prontiſſimo a fare, e patire tutte quelle coſe, che meglio pareranno al ſuo Signore. E queſti sì buoni, e lodeuoli coſtumi s'imparano ſolamente nella Scuola della Patienza, della quale habbiam già detto due coſe. La prima, che Croci, e che ſorti d'Afflittioni ſiano quelle, che vanno trauagliando i pouer'huomini. La ſeconda che coſa s'hà da imparare da queſte afflittioni: ſegue hor la terza, ch'è la principale: In che modo s'habbino a tolerare tut-

tutte l'afflittioni. E questo non tanto è vtile, quanto necessario da sapere. Poiche che ti giouarà il sapere quel, che tù patisci, se non sai il modo, con che l'hai da patire? Noi dichiararemo questo con ordine, ma succintamente. Quiui il primo documento è, che l'afflittione s'hà da sopportare patientemente. Nella Scuola della Patienza non siamo niente, se siamo impatienti. E perciò andaremo hora dichiarando, che cosa sia l'esser misero con patienza.

§. I.

FV beniſſimo detto da gl'antichi: *Vir bonus non quærit, quidnam patiatur, sed quam bene. Multa vis trophæa erexit, plura sed patientia.* *a* L'huomo da bene non guarda a quello, che patisce, ma quanto bene lo patisca. La forza hà drizzato molti tro-

trofei, ma n'hà drizzato più la patienza.

Christo discorrendo della più felice libertà, disse: *In patientia vestra possidebitis animas vestras.* *b* Con la vostra patienza sarete padroni delle anime vostre. E tanto lontano, che vn'impatiente possieda se, e le cose sue, che più tosto, essendo egli vn pazzo, e schiauo de' suoi vitij, rouina se, e le cose sue. Di qui è che Giob con molta ragione fà questa dimanda, dicendo: *Quid perdis animam tuam in furore tuo?* *c* Perche mandi a male l'anima tua, con la tua impatienza? L'impatiente dà libertà alla colera, la quale vedendosi così libera butta quasi per le fenestre la ragione. Onde poi ne nascono molti danni. Ma vn'huomo patiente, essendo più forte di qualsiuoglia fortissimo huomo, conserua se, e le sue cose. E confermando ciò Salo-

mone dice: *Melior est patiens viro forti, & qui dominatur animo suo expugnatore vrbium.* d E meglio vn'huomo patiente, d'vn'huomo forte; e meglio è chi è padrone di se stesso di vno, ch'espugna, e prende le Città. Poiche vn'huomo patiente non solamente tiene a sesto la bocca, e la mano; ma li pensieri ancora. Con la patienza si raffrena l'ira, si restringono gl'animi, si reprime la mano, e si ritiene il veleno della lingua.

Quello, che si suol dire d'vn ciarlone: Costui non può tener la lingua, l'istesso potrai dire d'vn' impatiente: Costui non può tener lo sdegno; La vendetta, e l'ira lo possiedono, e ne fanno quel, che vogliono. E chi è impatiente, nutrisce sempre intieri esserciti d'acerbissimi pensieri. Questo dominio adunque dell'animo, nō si può hauere da alcun'altro, se

non

non dalla patienza. Possederete l'anime vostre con la vostra patienza; non co'i vostri consigli, con la vostra prudenza, né con la fortezza, ò con le vostre ricchezze; ma si bene con la vostra patienza.

Ma forse non sappiamo ancora qual sia la definitione della patienza, sentite, ch'è questa: *Patientia est rerum, quæcumque homini aliunde accidunt, aut incidunt, voluntaria, & sine querela perpessio.* e La patienza non è altro, che vn soffrimento volontario, e senza lamenti di tutte quelle cose, che d'altronde fuor di se, accadono, ò soprauengono all'huomo. Ma noi altri huomini da bene andiamo sempre velando, e ricoprendo con vn bel mantelletto la nostra impatienza, e i nostri lamenti. Senti, e riconosci vn poco quel, che dicono questi delicatuzzi. Ohime, che son

troppo difficili le cose, che noi patiamo, e son troppo graui a sopportarle.

O Christiani, auuertite, che l'impatienza non nasce dal troppo peso della Croce, ma dalla troppo fiacchezza di chi la porta. Chi edifica vna casa, non le fà il tetto, perche non sia toccata dalle pioggie, dalle grandini, e dalle neui; ma perche senza suo danno possa sostenere le pioggie, le grandini, e le neui. Chi fabrica vna naue, non hà l'occhio a fare, ch'ella non sia percossa dall'impeto dell'onde; ma che non si rompa, non s'apra, e che non vi entri dentro l'acqua. Chi hà paura dell'aria per star sano, non procura, che non lo colga il vento, ma si bene di tener ben coperto il capo, & i piedi asciutti, e caldi. L'istesso accade ne i costumi; ma noi facciamo ogn'altra cosa. Poiche procuriamo solamente con ogni

sollecitudine di non ci ammalare, di non esser poueri, ne vilipesi, ne sprezzati, douendo però più tosto procurare ad ogni modo d'esser patienti nell'infermità, nella pouertà, e nel disprezzo. Certo, che non sà di virtù Christiana il non voler esser se non sano, ricco, & honorato; E che gran cosa è questa? Ma il poter soffrire la malatia, la pouertà, & il dispreggio; questa sì ch'è opera virtuosa, questo hà non sò che di grande, anzi di grandissimo.

Ne potremo mai con arte alcuna cautelarci, e guardarci dalla miseria; ma potremo bene guardarci di non sopportar con impatienza le miserie. Questo sì che si può far con arte. Nel che io son del parere di Bione. Bione filosofo, come riferisce Laertio, soleua dire, ch'era vn grande, anzi grandissimo male il non poter sopportar il male. Nel qual senso apunto

vna poesia antica così diceua: *Non malum est, malum pati: at nescire malum pati, hoc malum est*. Non è male patir il male: ma il non saper patir il male, questo sì ch'è male: E certo, che chi non sà questo; ne anche sà viuere. A niuno sarà mai soaue la vita, se non hauerà imparato a sopportar le miserie della vita. Seruanci di essempio le cose, che seguono. Dicono costoro, che il mal di pietra, e le podagre apportano grandissimi dolori, e che questi sono incredibili, e da impazzire. Si sono ritrouati però alcuni, etiandio de' grandi, che gl'hanno sopportati, e siano come si voglino.

Andò vna volta Carneade a visitar Agesilao, che all'hora staua in grandissimi dolori per la podagra. Et auuedendosi che col parlare se gli poteano accrescere quei dolori, restringendo a poche parole quello, che gl'haueua da dire,

pi-

pigliaua già licenza per andarsene; A cui riuolto Agesilao, fermati, disse, Carneade, & additandogli tutt'a vn tempo i piedi, e'l petto; assicurati, gli disse; che di là fin quà non è arriuato ancor niente. Col quale detto gli volse darad intendere, ch'egli haueua il cuor sano, & allegro al pari del dolore, ancorche hauesse i piedi tutti infermi, e guasti.

Mentre Carlo Quinto Imperatore di augusta memoria era vna volta trauagliatissimo da i dolori della podagra, l'andò a visitare vn Principe dell'Imperio, e con le migliori, e più accommodate parole, ch'ei seppe, cercò di consolarlo; dicendogli poi fra l'altre: Perche causa vostra Maestà non vi adopera qualche medicamento hauendo al suo seruitio tanti eccellentissimi Medici? A cui l'Imperatore così rispose: In questa sorte d'infermità, il migliore me-

dicamento, che si possa trouare è la patienza. Questa raffrena la lingua, lega le mani, aggiusta i pensieri, e modera tutto l'animo.

a *Monost. Trochaica.* b *Luc. c. 21. 19.* c *Iob. 8. 4.* d *Prou. c. 16. 32.* e *Patientia, quid.*

§. 2.

Gli Elogij, e documenti della patienza son molti: Noi ne metteremo qui alcuni pochi pigliati da Tertulliano scrittore Africano, ma erudito. *a*

1. Patienza in sopportar l'ingiurie.

Dominus monet: verberanti te in faciem, etiam alteram genam obuerte; fatigetur aliena improbitas patientia tua. Plus improbum illum cædis sustinendo, quam vlciscendo. Ab eo enim vapulabit, cuius gratia sustines. Si linguæ amaritudo maledicto, siue conuicio eruperit, respice dictum: Cum

vos

vos maledixerint, gaudete. a Il Signore ci auuisa: A vno, che ti percuote vna guancia, voltagli l'altra. Stanchisi l'altrui malitia con la tua patienza. Peggio gli fai col sopportarlo, che col vendicartene. Perche ne sarà castigato da colui, per il quale tu lo sopporti. Se l'amarezza della lingua sboccarà fuori con qualche maldicenza, ò con qualche ingiuria, ricordati di quel detto: Quando diranno mal di voi, rallegrateuene.

2. Patienza in trattener la vendetta.

Summus impatientiæ stimulus, vltionis libido, negotium curans aut gloriæ, aut malitiæ, sed gloria vbique vana, & malitia nunquam non Domino odiosa, hoc quidem loco maximè, cum ab alterius malitia prouocata, superiorem se in exequenda vltione con-

stituit. Quid autem refert inter prouocantem, & prouocatum, nisi quod ille prior in maleficio deprehenditur, at iste posterior? Tamen vterque læsi hominis Domino reus est, qui omnem nequam & prohibet, & damnat. Absolute itaque præcipitur malum malo non reddendum. b Il più grande stimolo, che habbia l'impatienza è il desiderio della vendetta rimedio, che viene ò dalla gloria, ò dalla malitia. Ma la gloria da per tutto è vana; e la malitia è sempre al Signore odiosa, massime in questo luogo, quando prouocata dalla malitia d'vn'altro si viene a far superiore in esseguir la vendetta. Ma che differenza è tra quello, che prouoca, e quello, ch'è prouocato; se non che quello fa prima il peccato, e questo poi? L'vn e l'altro però è reo d'hauer offeso il compagno appresso al Signore, il quale prohi-

hibisce ogni male, e condanna chi lo fa. E perciò assolutamente si commanda, che non si renda mal per male.

3. Patienza in raffrenar l'istessa vendetta.

Quem honorem litabimus Domino, si nobis arbitrium defensionis arrogauerimus? Quid credimus Iudicem illum, si non & vltorem? Qui vindicat se, honorem vnici Iudicis abstulit, hoc est, Dei. Quid ergo mihi cum vltione cuius modum regere non possum per impatientiam doloris? Quod si patientiam incubabo, non dolebo: si non dolebo, vlcisci non desiderabo. Nihil impatientiae susceptum sine impetu transigi potest: quidquid impetu actum est, aut offendit, aut corruit, aut praeceps abit. Nam, vt compendio dictum sit; Omne peccatum impatientiae adscribendum. c Che honore rende-

remo noi al Signore, se ci arrogaremo l'arbitrio della nostra difesa? Come crediamo, ch'egli habbia da esser il Giudice, se non hauerà da vendicar le nostre ingiurie? Quello, che si vendica, hà già tolto l'honore all'vnico, e sommo Giudice, ch'è Dio. Che hò dunque da far io con la vendetta, la quale per l'impatienza del dolore non posso moderare? Che se hauerò patienza, non me ne dorrò: se non me ne dorrò, non desiderarò nè anche di vendicarmene. Niuna cosa pigliata per impatienza si può passare senza impeto, e violenza; e tutto ciò, che si vien a fare con impeto, e violenza, ò non riesce, ò non può stare, ò se ne và subito in rouina, poiche per dirla in breue. Ogni peccato si deue attribuire all'impatienza.

4. Pa-

4. Patienza nella perdita della robba.

P*atientia in detrimentis, exercitatio est largiendi. Non piget donare eum, qui non timet perdere. Alioqui quomodo duas habens tunicas, alteram earum nudo dabit, nisi idem sit, qui auferenti tunicam, etiam pallium offerre possit? Quomodo amicos de mammona fabricabimus nobis, si eum in tantum amauerimus, vt amissum non sufferamus? peribimus cum perdito. Gentilium est, omnibus detrimentis impatientiam adhibere, qui rem pecuniariam animæ anteponunt. Nos vero secundum diuersitatem, qua cum illis sumus, non animam pro pecunia, sed pecuniam pro anima deponere conuenit, seù sponte largiendo, seù patienter amittendo. Totum licet sæculum pereat, dum patientiam lucrifaciam. Quos enim felices*

lices Dominus, nisi patientes nuncupauit? d La Patienza ne i danni, che si patiscono della robba è vn'essercitio di liberalità in donare. Non rincresce di donare a chi non hà paura di perdere. Altrimente in che modo chi hà due toniche, ne darà vna al pouero ignudo, se non è l'istesso, che a chi gli toglie la tunica, possa ancora offerire il mantello? in che modo ci faremo degl'amici con il denaro, se l'amaremo tanto, che non potiamo sopportar d'hauerlo perduto? Ci perderemo ancor noi con esso. E cosa da gentili per ogni poca perdita, a perder la patienza. E questo perche essi antepongono il denaro all'anima. Ma noi altri, che siamo da loro molto differenti, conuiene, che non mettiamo l'anima per il denaro, ma si bene che lasciamo andar il denaro per l'anima, o donandolo spontaneamente, ò perden-

dendolo con patienza. Perdasi pure tutto quanto il mondo, purche io non perda la patienza. Et il Signore, quali altri chiamò beati, se non i patienti?

5. Patienza in sopportar l'afflittioni.

Gaudere, & gratulari nos decet dignatione diuinæ castigationis. Ego inquit, quos amo, castigo. O seruum illum beatum, cuius emendationi Dominus instat, cui dignatur irasci, quem admonendi dissimulatione non decipit, Patientia in omni sexu, in omni etate formosa est. Patiens implet legem Christi. Non licet ergo nobis vlla die sine patientia manere; Malum Patientia non facit. Dilectio omnia sustinet, omnia tolerat, vtique quia patiens. Vndique igitur adstricti sumus officio patientiæ administrandæ, e Conuiene, che noi ci rallegriamo, e congratuliamo

mo insieme per essersi Iddio degnato d'esser il nostro Correttore: poiche egli disse : Io correggo quelli che amo. O beato quel seruo, il cui Signore hà cura di correggerlo, per cui taluolta si sdegna, ne lascia d'auuisarlo quando bisogna. La patienza è bella in ogni sesso, in ogni età. Chi è patiente osserua la legge di Christo. Non ci è dunque lecito stare ne pur vn giorno senza la patienza. La patienza non sà far male. L'amore sopporta ogni cosa, ogni cosa tolera, e questo perche è patiente. Ad ogni modo dunque e per ogni parte siamo costretti a far l'officio d'amministrare la patienza.

6. L'Aspetto, e l'habito della Patienza.

Vultus Patientiæ tranquillus, Frons pura, nulla mœroris, aut iræ rugositate contracta: remissa

æque in lætum modum supercilia, oculis humilitate, non infelicitate deiectis: Os taciturnitatis honore signatum: Color qualis securis, & innoxijs: Motus frequens capitis in diabolum, & minax risus. Cæterum amictus circum pectora candidus, & corpori impressus, vt qui nec inflatur, nec inquietatur. Sedet enim in eius throno Spiritus mitissimus, & mansuetissimus; non turbine glomeratur, non nubilo liuet, sed est teneræ serenitatis, apertus, & simplex, quem tertio vidit Elias. Nam vbi Deus, & ibi & alumna eius patientia.

Il volto della patienza è tranquillo: La fronte chiara, e serena, senza ruga veruna di mestitia, ò d'ira: Le ciglia hà eguali, e moderatamente allegre: tien gl'occhi bassi, perche ella è humile, non perche sia mal contenta: Hà la bocca d'honorato silentio adorna.

na. Il suo colore è tale, quale è quello, che soglion' hauere quei, che son sicuri, senza colpa, & innocenti: E con sdegnoso, e minaccieuol riso moue souente contra il Demonio il capo. Del resto è tutta vestita di bianco, e le stà così bene questo vestito in dosso, e così apunto, che ne esso si gonfia, ne per souerchio drappo l'inquieta. Siede poi nel suo trono con vno spirito quietissimo, e mãsuetissimo, che non si rannicchia per vento, ne s'oscura per nuuolo, ma è placidamente sereno, chiaro, e puro come quello a punto, che vide Elia la terza volta. Perche dou'è Iddio, iui ancora è la sua alunna la patienza.

7. Gli Elogij della patienza.

Satis idoneus Patientiæ sequester Deus. Si iniuriam deposueris penes eum, vltor est; si damnum, restitutor est: Si dolorem, me-

medicus est, si mortem, resuscitator est. Quantum patientiæ licet, vt Deum habeat debitorem! Nec immeritò. Omnia enim placita eius tuetur, omnibus mandatis eius interuenit. Fidem munit, pacem gubernat, dilectionem adiuuat, humilitatem instruit, pœnitentiam expectat, exomologesin assignat, carnem regit, spiritum seruat, linguam frenat, manum continet; tentationes inculcat, scandala pellit, martyria consummat: Pauperem consolatur, diuitem temperat; infirmum non extendit: Valentem non consumit, fidelem delectat, gentilem inuitat, seruum Domino, Dominum Deo commendat, fœminam exornat, virum approbat: amatur in puero, laudatur in iuuene, suspicitur in sene. Ergo amemus patientiam Dei, patientiam Christi; rependamus illi, quam pro nobis ipse dependit. Offeramus patien-

tiam

tiam Spiritus, patientiam carnis, qui in resurrectionem carnis, & Spiritus credimus. f Iddio è assai buon Depositario della patienza. Se tu lascierai in deposito a lui la tua ingiuria, egli la vendica: Se vn danno, che hai patito, egli te lo rifà: Se il dolore, egl'è medico: Se la morte, egli ti risuscita. O quanto può la patienza, & a quanto arriua, che hà Dio per debitore? E questo meritamente. Perche ella osserua tutti i suoi commandamenti, ella interuiene a tutti gl'ordini suoi. Fortifica la fede, gouerna la pace, aiuta la dilettione, arma l'humiltà, aspetta la patienza, assegna la confessione, regge la carne, conserua lo spirito, raffrena la lingua, trattiene la mano, conculca le tentationi, caccia li scandali, compisce i martirij: consola il pouero, modera il ricco, non manda in longo l'infermo con accrescerli il

ma-

male, non consuma il sano col fiele, e con la colera, come fa l'impatienza, apporta diletto al fedele, inuita il gentile, al padrone raccõmanda il seruo, e'l padrone a Dio, adorna la donna, approua l'huomo: Si ama in vn putto, si loda in vn giouine, si ammira in vn vecchio. Amiamo dunque la patienza di Christo, restituiamoli quella, ch'egli hebbe per noi; E noi, che crediamo la resurrettione della carne, e dello spirito; offeriamogli la patienza dello spirito, e la patienza della carne. Così dice Tertulliano nel libro della Patienza.

a *Tertull. in lib. de Patientia, c.8.* b *Id c. 10.* c *Id. c. 9. 10.5.* d *Id. c. 7. 8.* e *Id. c. 11. & 12.* f *Id. c. 15.*

§. 3.

RAcconta Theodoreto, che'l Demonio vna volta minacciò a S. Giacomo anacoreta di volerlo

lerlo molto bene bastonare, a cui il buon seruo di Dio apparecchiato a patir patientemente ogni cosa, con la fronte serena, e col volto tranquillo, come suol'esser quel della patienza; così rispose. Se ti è permesso da Dio, dammene pur quante tu puoi, ch'io riceuerò queste bastonate molto volentieri, come mandatemi dal Signore, e non datemi da te. Ma se ciò non t'è permesso, non solo non mi darai delle bastonate, ma ne anche mi toccherai ancorche tu t'arrabbij, e t'impazzisca. L'istesso potrebbe dire ciascun di noi con ogni libertà a tutti quei, che tiene per nemici: Se vi è stata data questa potestà da Dio, sù fate ciò, che volete, batteetmi, laceratemi, e stracciatemi con denti, caricatemi d'ingiurie, poiche in darno vi farò resistenza; Ma se voi non hauete questa licenza, ancorche m'apriate tanto di bocca, e

v'as-

v'affiliate bene i denti, non mi morderete, lo sò certo, e ſtommene ſicuro.

Il Beatiſſimo Papa S. Gregorio Magno, non ſolamente ſcriſſe belliſſimi documenti della patienza, ma li confirmò ancora con l'eſſempio, e cominciò a fare, & inſegnare. Poiche reſcriuendo all'Imperator Mauritio, dal quale egli fù diuerſamenre, e grandemente trauagliato dice così: *Quia Omnipotenti Deo inceſſanter quotidie delinquo, apud tremendum examen illius aliquod mihi remedium eſſe ſuſpicor ſi inceſſantibus quotidie plagis ferior. Et credo, Auguſte, eundem Dominum tanto nobis amplius placatis, quanto me ei male ſeruientem diſtrictius affligitis.* a Perche offendo ogni giorno l'onnipotente Iddio con continui peccati, vò penſando, che in quel ſuo tremendo eſſame hauerò qualche

rimedio, se ogni giorno vengo con continui trauagli percosso. Et io credo, ò Imperatore, che voi ci andiate tanto più placando il medesimo Signore, quanto più crudelmente affligete me, che così mal lo seruo.

O Dio: Con che patienza, e con che humiltà! L'istesso disse benissimo che la patienza è vn rimedio a ogni dolore. Qual Santo è stato mai coronato senza la patienza?

Dicono i Grammatici, che ogni regola hà la sua eccettione. Mà questa regola della patienza non hà eccettione alcuna: E però San Paolo ordina à tutti così strettamente, che con tutti siano patienti, con ogni humiltà, e patienza. *Patientes estote ad omnes cum omni humilitate, & patientia.*

La patientia s'hà d'hauere in ogni luogo, in ogni tempo, con tutti gli huomini, in tutte le cose,

sen-

ſenza veruna eccettione, poiche non vi è alcuna virtù, che ſia perfetta ſenza la patienza. Al contrario l'impatienza è la mamma di tutti i vitij, e l'origine, e la fontana di tutti i delitti, che da per tutto và diffondendo le vene di diuerſi peccati. L'impatiente non obediſce mai, doue il patiente mai reſiſte, l'impatienza hà la origine dal Demonio. & è madre di quella bruttiſſima figliuola della ſtoltitia, e della pazzia, poiche che coſa ſi può trouar più ſtolta, e più pazza al mondo, che radoppiarſi volontariamente il proprio male, e rifiutare il premio promeſſo a chi hà patienza.

L'impatiente, ſe per ſorte perde vn dinaro, ſubito getta via tutta la borſa; ſe gl'è tolto vna ſpiga di grano, ſubito dà fuoco à tutto il reſto. Così fra i Signori Cortegiani di Rodolfo ſecondo Imperatore, vi fù vna volta vn di quei

Signori della camera imperiale, che portando vna mattina vn poco d'acqua fresca all'Imperatore per lauarsi la faccia, in vn bellissimo vaso di cristallo, e cadendogli per disgratia in terra il coperchio di quel vaso, venne in tanta colera, che gettò tutto il vaso in terra, dicendo con grandissima impatienza. Già che'l Diauolo s'hà pigliato la sella, piglisi il cauallo ancora. Et a questo modo gettò via quattrocento scudi in vn colpo, che tanto valea quel vaso.

Così a vn legierissimo male, ve se n'aggiunge spesso vn grande, & ad inconuenienti non tanto grandi ve se n'aggiungono poi bene spesso de grandissimi.

Riccordati di quel, che dice Salomone: *Qui impatiens est sustinebit damnum, b* Chi è impatiente patirà gran danno, perche quanto più ostinatamente vno patisce,

tan-

tanto maggiore è il dolor, che sente. Così la fiera mentre tira il laccio, più lo stringe; così gl'vccelli presi al vischio, mentre più si sbattono, più s'inuischiano. Non vi è giogo così graue, che non faccia minor danno a chi lo porta, che a chi cerca di leuarselo. Perciò chi hà ceruello procura d'hauer patienza in ogni cosa. Vn pazzo non sà fare, ne patire niente: chiarissimamente dice Salomone. *Qui patiens est, multa gubernatur prudentia, impatiens operabitur stultitiam.* c Chi è patiente si gouerna con molta prudenza: l'impatiente restarà vn pazzo.

Però disse S. Gregorio: *Tanto quisque minus ostenditur doctus, quanto conuincitur minus patiens.* d Tanto meno ciascuno si mostra dotto, quanto meno si cõuince per patiente. E così è à punto, tanto vno è più pazzo, quanto è più impatiente. Il che

disse ancora risolutissimamente Salomone: *Doctrina viri per patientiam noscitur*. e La Dottrina d'vn' huomo si conosce dalla patienza; mà i pazzi, cioè gl'impatienti, se la pigliano ancora con se stessi; gettano la tauola per terra, rompono i vasi, si strappano i capelli, si danno de' pugni nel petto, e bene spesso danno ancor della testa per le colonne, come fece Cesare Augusto, il quale dando della testa in vn muro gridaua: *Redde legiones, Vare: Redde legiones* Rendimi i soldati. Questo vuol dire, ch'ogni sregolato sdegno sempre nuoce à se stesso.

a *S. Greg. l. 4. Ep.* 31. *Prou. c.* 19
b *Prou.* c *c.* 14. 29. d *S. Greg. hom.* 35. *in Euang.* e *Prou.* 19. 11.

§. 4.

DAl che ne segue ancora, che ci mettiamo in colera, e ci turbiamo per cose minime, e molto vili. Il Paggio non è così destro

ſtro; La ſtufa non fu riſcaldata à tempo, il Letto non è così ben fatto; la menſa è malamente apparecchiata; ſubito ce n'andiamo in beſtia, ſubito ſpargiamo il fiele, e moſtriamo l'impatienza, ci ſdegniamo con la penna, con la quale noi ſcriuemo, col cauallo, che caualchiamo, e col veſtito, che portiamo. Quindi vengono quelle voci: Che diauolo m'hà portato dinanzi coſtui? Chi è ſtato quel mal cornuto, che m'hà portato à rodere queſto oſſo? Donde mai mi venne ſto ſoproſſo? Quanto faſtidio mi dà ſtà baia. Come mi ſtrapazzano ſti manigoldi! E perche non fò io altretanto à loro? Perche nõ laſcio andar ogni coſa alla malhora? Et à queſto modo andiamo ſempre contraſtãdo miſeramente con i noſtri trauagli, e con le noſtre croci.

O come ci ſtaria bene, che come l'Aſina di Balaam, tanto i no-

ſtri trauagli, da i quali ſiamo afflitti, quanto le noſtre croci, nelle quali ſiamo confitti, parlaſſero, e ci diceſſero quello, che Moisè, & Aron diſſero al Popolo: *Nos quid ſumus? nec contra nos eſt murmur veſtrum, ſed contra Dominum. a* Noi altri che ſiamo? E ſappiate, che voi non mormorate di noi, mà del Signore. E così qualſiuoglia Croce potrebbe dire: Io che t'hò fatto, che ti metti tanto in colera contra di me; Habbi patienza, ch'io ti pagarò ogni coſa. Di gratia concedi queſto alla patienza, e ſopporta per vn poco d'eſſer miſero, & afflitto, & ogni coſa ti ſarà ricompenſata con centuplicata mercede.

Mà mi dirai: Troppo coſe inſieme, e troppo graui ſon quelle, che mi moleſtano. Adunque à queſto modo, ò mortali, ci penſiamo di guadagnar la lode de' patienti non patendo niente, ò così

sì poco? Disse eruditamente molto à proposito S. Gregorio *Pensate quæso vbi erit Patientia, si deest quod toleretur? Ego Abel esse non suspicor, qui Cain non habuerit. Boni enim si sine malis fuerint, perfectè esse boni non possunt, quia minimè purgãtur Ipsa enim malorum societas, purgatio bonorum est.* b Considerate di gratia doue sarà la Patienza, se vi manca che patire? Io non penso, che si troui vn'Abel, che non habbia hauuto il suo Cain. Perche se i buoni saranno senza i tristi, non possono essere perfettamente buoni; perche non sono purgati: Poiche la compagnia de i tristi è la purga de i buoni.

Laonde bisognaria sempre dire: Con patienza, di gratia, con patienza, almeno per amor di Christo, di gratia con patienza. Il rimedio per ogni dolore è la patienza. E sicome à quei, che son

più lenti, e pigri, bisogna sempre dire. Horsù, che si fà, eh la, sù speditela, presto, à noi: Così à noi altri, che siamo tanto impatienti, spesso bisogna dire: Eh là Christiano mio, habbi patienza, patienza fratel mio; così in questo come in quello, & in quell'altro, e in ogni cosa habbi patienza.

Qui ci saria bisogno di quel Paggiotto di Filippo Rè della Macedonia, che da lui hauea hauuto cõmissione di salutarlo ogni giorno a'questo modo, e con queste parole: *Homo es*: Ricordateui Signore, che sete huomo: Così bisognaria, che vn tal paggio ci stasse attorno à tutte l'hore, & à ogni momento, e continuamente ci dicesse: E di gratia con patienza; Patron mio, adagio, piano con patienza tutto quello, che ci dà fastidio, e ci trauaglia, s'hà da sopportar con patienza,

a *Exod. c.* 16. 8. b *S. Greg.* 10. 4.

to. 4. l. 9. ep. 39. post. init.

§. 5.

NOi altri ci scordiamo spesso di noi stessi, ne ci ricordiamo, che stiamo in vn'esilio, doue bisogna sopportar ogni cosa.

Olà Christiani, perche andiamo noi cercando così ansiosamente le delitie? Noi perdessimo il Paradiso; dall'hora in quà fummo cacciati in bando. E'vero, che non habbiamo di nuouo pigliato quella strada, e c'incaminiamo verso il Paradiso, mà non vi siamo ancora giunti. Chi si pensa di far questo viaggio senza patienza, è come vno, che vada per la pioggia senza cappello, e senza feltro; ò pure come vn soldato in mezo de'nemici senza spada, e senza scudo.

Il patiente è armato da capo à piedi, à punto come vn'huomo d'arme; e quello, che più importa, & è vna sorte di gloriosissima Vit-

toria, egli stesso sfida tutti gl'inimi, non dando loro alcun fastidio, mà col sopportarli solamente. Il Patiente camina sopra le bragie ardenti, come se fusser tante rose: Così fece il B. Tiburtio, che caminò sopra carboni accesi, come sopra tanti fiori. Mà come si dice ne' Prouerbij: *Nunquid potest homo ambulare per prunas, vt non conburantur plantæ eius?* a Come può l'huomo caminar sopra le bragie, senza brugiarsi i piedi? Quegli camina sopra le bragie illeso, che sopporta gl'affanni con patienza.

Isaia di questa patienza armato, è segato per mezo, e pur parla del Signore: S. Stefano è lapidato, e dimanda perdono per i suoi nemici: Gli Apostoli sono flagellati, decollati, e crocifissi; e trionfano col crocifisso. *Patientia opus perfectum habet.* c La Patienza fà le cose compitamente.

La

La patienza come dice S. Cipriano, *Tentationes expugnat, persecutiones tolerat, passiones consumat. Ipsa est, quæ fidei nostra fundamenta firmiter munit.* d La Patienza vince le tentationi, sopporte le persecutioni, dà perfettione à i patimenti. Essa è quella, che fortifica bene i fondamenti della nostra fede. La patienza, per l'elogio di Tertulliano, è bella in ogni sesso, & in ogni età. La Patienza difende tutte le virtù, & è vna corazza impenetrabile, e come dice S. Agostino. *Omnis patientia dulcis est Deo.* e Ogni patienza al Signore è dolce. Dice Plinio *f* ritrouarsi vn'herba chiamata Nyctilopa, perche al tempo di notte risplende nelle tenebre; poi che hà il color del fuoco, & hà le sue foglie spinose. Di questa herba si seruono i Rè de i Parthi per ottenere ciò, che desiderano. Et eccoui vn bellissimo sim-

bolo della Patienza. La Patienza è cinta d'ogn'intorno, ò per dir meglio, guardata d'ogn'intorno dalle ſpine, come da tante foglie: E del colore del fuoco, e nel mezo dell'afflittioni riſplende di natio ſplendore; non eſſendo mai ſi chiara, come quando per Chriſto più miſera ſi ritroua.

Nella ſcuola dalla Patienza vn ſol conforto v'è di tutti i mali; *Pati & neceſſitatibus ſuis obſequi*. *g* Il Patire, & hauer Patienza nelle neceſſità. Dice bene vn ottimo ſcrittore. *Qui melius ſcit pati, maiorem tenebit pacem. Iſte eſt victor ſui, dominus mundi, amicus Chriſti, & hæres cæli. Si non vteris vndique ſcuto patientiæ, non eris diù ſine vulnere.* *h* Chi meglio sà patire, goderà maggior pace. Queſto è vincitore di ſe ſteſſo patrone del mondo, amico di Chriſto, & herede del Cielo. Se non hauerai ſempre teco lo ſcudo della

della Patienza, non starai troppo senza hauer qualche ferita.

a *Sur.* 17. *Aug.& in act. S. Sebastiani* 20. *Ian.* b *Pr. c.* 6.28. c *Iac. c.* 1.4. d *S.Cyp. tract. de pat ser.* 3. e *S. Aug. in ps.* 42. f *Pli. l.* 21. *nat. hist. c.* 11. *init. vbi hae herba est, & Nyctegretum, & Eche nomycon appellatur* g *Sen. l.* 3. *de Ira. c.* 16. h *Tho. de Kemp. Imit. Chri. l.* 2. *c.* 3. *fi. & lib.* 3. *c.* 35. *init.*

CAP. II.

Come l'Afflittioni s'hanno da sopportare allegramente.

FAraone Rè del Egitto, per non volere obedire alla volontà di Dio nè lasciar andare il popolo Hebreo, patì molti, e diuersi trauagli. Ma quando si vide morta tanta gente, e tanto gran numero di bestiami, sforzando di sua propria volontà li

li hebrei a partirsi, diceua loro: *Surgite, & egredimini a populo meo vos, & filij Israel: ite immolate Domino, sicut dicitis, vrgebantque Egyptij populum de terra exire velociter*. a Leuateui, e partiteui dal mio popolo, voi & i figli d'Israele: Andate, e sacrificate al Signore, come voi dite. E li Egitij affrettauano il popolo ad vscire presto dal lor paese. Li Hebrei quanto più erano affrettati, tanto più allegri se n'vsciuano, e con la faccia allegra si licentiauano; poiche haueuano spogliato tutto l'Egitto delle migliori cose, che hauesse.

Tutti quelli, che hanno fatto qualche profitto nella scuola della Patienza allegrissimamente si licentiano dall'Egitto, abandonano il mondo, & hanno a caro d'esserne cacciati da lor nemici. E questo è l'altro modo di sopportar le afflittioni: Allegramente.

te.

te, e perciò insegnaremo in questo capitolo, che non solamente si hà da sopportar ogni cosa patientemente, ma anche allegramente.

a *Exod. c.* 12. 31 & 32.

§. 1.

E Motto antico de' Germani: Hà di già vinto, chi animosamente strinse il ferro. E certo che gioua molto in vna cosa mala hauer l'animo buono. Perciò quanto più s'affollano i mali, tanto più animosamente ciascuno dica a se stesso: *Tu ne cede malis, sed contra audentior ito*. Guardati di non cedere vn puntino a i mali, ma procura d'andar lor sempre più arditamente incontro. Perche vanamente ti lamenti? Questi mali nõ si lasciano vincere dalle lagrime. Vn'animo forte, allegro, e che confida in Dio, triõfa di tutti i mali. Che ti gioua l'affligerti con malinconie? Il perdersi

dersi d'animo, è vn voler esser vinto. E vna vergognosissima morte l'ammazzarsi col pianto. Rarissime volte vinse chi prima di combattere si disperò della vittoria.

Nella scuola della Patienza accioche tu sappi, non vi sarà alcuno, che ti saluti per Dottore, se tù non hai vn'animo sano, vegeto, & allegro. Quiui se mai altroue, ci vuole ardire, e bisogna vscir generosamente incontro all'inimico. Però fà buon'animo, e quello, che hai da sopportare, sopportalo allegramente. Canta col Real Profeta: *Calicem salutaris accipiam, & nomen Domini inuocabo.* *a* Io mi pigliarò questo calice di salute, & inuocarò il nome del Signore. Vn'animo basso, e vile mette impedimento a ogni trionfo. Niceta Choniate disse benissimo: *Alacritas quid non facit, & animus in re mala bonus?*

nus? *a* Che cosa non fà il non perdersi d'animo, & vn'animo buono in cosa mala?

Vedete Giesù Christo N. Sig. *Qui proposito sibi gaudio crucem sustinuit confusione contempta.* Che con allegrezza sostenne la croce senza far conto alcuno, che fusse vergognosa. Due premij s'acquistò il Saluatore: e per se, e per noi: Per se acquistò la gloria del corpo, & il dominio del mondo: Per noi la gratia, e la salute tanto dell'anima, quanto del corpo. E così hauendosi proposto questo premio, ò gaudio andò talmente temperando tutti i suoi tormenti, e le sue passioni, che douendo patire vna morte così acerba, e vergognosa, mostraua però d'essere molto allegro, e di sentire vn marauiglioso contento. Perciò non facendo conto alcuno della vergogna disse: *Desiderio desideraui hoc Pascha mandu-*

ducare vobiscum antequam patiar. Hò desiderato grandemente di mangiare cô voi questa Pasqua prima di patire. Ahi Pasqua sanguinosa! e pure la desideraua, e come andasse ad vn sontuoso, e delicatissimo banchetto s'affrettaua tutto allegro, e festante d'vscire di Gierusalemme. *Exultauit vt Gigas ad currendam viam*. c Fece salti come di gigante per correre per questa strada. E che strada fù quella? Dalla casa di Pilato fino al monte Caluario; E perciò non volse ne anche esser pianto per questa strada.

Perche non solamente quando già staua per patire vna durissima morte, offeriua se stesso per vittima con vn'animo pronto, e liberale, e con vna faccia allegra, e giouiale; ma dal primo momento ancora ch'ei si vestì di carne nel ventre della madre, hebbe fin dall'hora sempre innanzi a gli occhi

la

la Croce, e tutte quelle cose, che di mano in mano doueua patire. A questo modo Christo, da che si fece huomo hebbe sempre dinanzi a gl'occhi i suoi fragelli, e la sua Croce. Quindi è che potrei dire molto bene, che Christo non patì solamente per lo spatio di trentatrè anni, e più, fù sempre tormentato nella Croce, e nondimeno, *proposito sibi gaudio*, con grandissima allegrezza, e patientissimamente sopportò ogni cosa.

a P*sal.* 115. 4. b *Nicet. Chon.* P*s.* 18. 6.

§. 2.

COsì ancora i Discepoli del Signore essendo molto satij di percosse, e d'ingnominie desiderauano nondimeno d'hauerne sempre dell'altre per amor del suo Signore, poiche: com'è scritto. *Illi quidem ibant gaudentes a conspectu concilij, quoniam digni.*

gni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati. a Se n'andauano tutti allegri da quei tribunali per esser stati giudicati degni di patir ingiurie, & affronti per il Santissimo nome di Giesù. Quei Pontefici delli Hebrei, e quei Principi de' Sacerdoti sen'andauano con grande ansierà cercando tra di loro, che cosa douessero mai fare a costoro perche tacessero. *Quid facimus hominibus istis?* Che cosa mai potremo fare a questi huomini? Quanto più li maltrattiamo con prigionie, e bastonate; con tanto più ardore eglino sen' vanno predicando publicamente questo Crocifisso: non fanno conto alcuno delle minaccie, vanno nelle prigioni con grandissima allegrezza, e riceuono le bastonate con grandissimo giubilo: *Quid facimus illis?* b Che cosa mai potressimo lor fare? San Chrisostomo: *Flagellabant Apostoli* (dice egli)

egli) *& gaudebant: vinciebantur, & gratias agebant: lapidabantur, & predicabant. Hanc, & ego quæro lætitiam.* b Erano flagellati gl'Apostoli, e se ne rallegrauano: Erano legati, e ne li ringratiauano: Erano lapidati, e pur predicauano. Anch'io vorrei questa allegrezza.

E questo è patire allegramente per il Signore: hauer li affronti per honore, tener per veri piaceri le afflittioni. *Et si quid patimini propter iustitiam, beati:* c dice S. Pietro. E se vi occorrerà a patire qualche cosa per la giustitia, sarete beati. *Omne gaudium existimate,* (dice S. Gregorio) *cùm in tentationes varias incideritis. Beatus vir qui suffert tentationem.* Tenere pure per la maggior'allegrezza, che voi potiate hauere, quando v'occorrerà di patire varie afflittioni: e beato è colui, che le sopporta. E questo lo di-

dicono solamente S. Pietro, e S. Giacomo? Il dice ancora l'istesso Christo, sentite: *Beati estis, cùm maledixerint vobis homines, & persecuti vos fuerint mentientes propter me: gaudete, & exultate, quoniam merces vestra copiosa est in Cœlis*. d Voi sete beati, quando gl'huomini diranno mal di voi, & vi perseguitaranno a torto per causa mia: rallegrateuene pure, e fatene festa; perche la mercede, che n'hauerete in Cielo, è grande. Ma la delicatezza di molti non lascia loro intendere, e capir bene questa filosofia.

Henrico Suso huomo religioso, e Santo parlando molto alla fidata con Dio, gli dice: *Hoc est, Domine, quod quosdam tàm malè habet eaque causa aiunt, te paucos habere amicos, quod ita dure, & aspere tractas eos in hoc mundo; hinc etiam fit, vt plurimi a te deficiant. Quid ad hoc, mi Domine*,

mine, respondes? e Questo è quello, signore, che da tanto fastidio a molti, e perciò dicono, che habbiate così pochi amici; perche li trattate troppo dura, & aspramente in questo mondo; E che perciò ancora molti vi lasciano. Che rispondete a questo Signor mio? Et in vero che questo santo huomo molto ben prattico nelle cose di Dio, tenne le calamità per così pretiosi doni, e seppe, che si doueuano accettar con tanta allegrezza, che disse: *Si centum annis, & flexis genibus Deum oremus, non sumus digni, vt crucem vnicam accipiamus.* Se pregassimo Dio cent'anni con le ginocchia in terra; non siamo degni ne anche d hauere vna sola minima Croce, ò vna sola tribulationcella. Non vogliamo dunque esser allegri, quando Dio col suo paterno fauore ci castiga? Quanto se ne rallegrò S. Paolo?

Quin-

Quindi è ch'egli disse: *Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra.* f Mi son riempito di straordinaria consolatione; & hò sentito sempre grandissima allegrezza ogni volta, che m'è accaduto a patir qualche cosa, & in vn'altro luogo: *Et si immolor super sacrificium fidei vestræ gaudeo, & congratulor omnibus vobis; id ipsum vos gaudete, & congratulamini mihi.* g Benche ancor'io sia sacrificato sopra il sacrificio della vostra fede, me ne rallegro nondimeno, e mi congratulo con voi; e voi altresì rallegrateuene, e congratulateuene meco. S. Chrisostomo dice: *Niuis cumuli in eum deuoluuntur quotidie, & est quasi in Paradiso.* Ogni giorno gli vengono gettati adosso monti di neue, & egli stà come se fusse in Paradiso. Onde pensate voi, che la faccia di S. Stefano risplendesse

desse come quella d'vn'Angelo? Assegnandone la causa S. Hilario Arelatense, dice: *Hoc ex abundantia lætitiæ gaudij, & cuiusdam gloriæ cordis prodijt.* h Questo venne dall'allegrezza dal gaudio grande, e dall'abondanza d'vna certa Gloria, che haueua nel cuore. Poiche S. Stefano haueua capito molto bene ciò che disse S. Giacomo. *Omne gaudium existimate, fratres mei, cum in tentationes varias incideritis.* Istimate pure, Fratelli miei per la maggior allegrezza che voi potiate hauere, ogni volta, che vi si presenteranno varie occasioni di patire delle tribulationi, e de' trauagli.

a *Act. c.4.16.* b *S. Chryst.to.1. hom.54. ad Pop.* c *Ant. c.1. Pet. c.3.14.* d *Matt. c.11.12.* e *Suso l. dial. c.10* f *2. Cor. c.7.4.* g *Ph. c.2. 17.* h *Hil. hom. de S. Steph.* i *Iac. c.1.2.*

§. 3.

PRofetò vna volta Zaccharia di questa maniera: *Et erunt quasi fortes Ephraim, & lætabitur cor eorum quasi a vino*. E saranno quei d'Efraim quasi forti come Giganti, & haueranno il cuor allegro come quello, che suol far il vino. A questo modo quel Giosuè Efraimita, per la speranza d'acquistare vn grassissimo paese s'espose intrepidamente ad ogni pericolo. Il vino, ch'è simbolo dell'eterna felicità, è quello, che rende tanto animosi contra tutte l'auuersità. Perche com'è scritto: *Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ. a* Saranno inebriati dall'abondanza della vostra casa. Adesso ci rallegriamo, ma *quasi a vino; b* Come quelli, che quasi han beuuto del vino; poiche non habbiamo, per ancora in mano la beatitudine; ma. *Spe gaudentes.b* Allegri per la speran-

za,

za, con desiderio grande l'aspettiamo. Quindi è che i Martiri di Christo senza timore alcuno, e tutti allegri, e ridenti se n'andauano alle carnificine, alle croci, a i patiboli, alle ruote, & a i fuochi, perche il lor cuore era tenuto allegro da questo vino. Onde S. Agostino parlando di loro dice: *Talia agentes, & patientes se lætissimos exhibebant.* c Quei, che faceuano, e patiuano di queste cose, si mostrauano sempre allegrissimi, & haueuano molto a caro d'offerir le lor persone per seruitio di colui, che haueua patito prima per loro cose assai più graui. E dall'altra parte quell'inesplicabil premio mirabilmente li accendeua.

Laonde, Christiani miei stiamo pure allegramente, e corriamo allegramente il pallio della Patienza; perche non ci si mostra altrimente vna croce alta, e sublime, nella quale habbiamo da

esser crocifissi ; ne meno ci si mostrano equulei , da i quali stiamo pendendo tutti pieni di ferite; nè graticole, nelle quali ci stendiamo ; non sassi da bagnar col nostro sangue , nè meno sartagini, ò padelle da empirle con le nostre carni ; ma le quotidiane miserie sono le nostre croci, assai miti, e tolerabili . Perche fuggimo ? Doue sarà più grande la fatica, iui ancora sarà maggior la mercede : E quanto più difficile sarà la pugna, tanto sarà più pretiosa, e nobil la corona. Adunque *Allegramente*.

Soleuano anticamente i Germani dar animo a quello, che sonaua nelle nozze, con queste ò simili parole : Sù allegramente, sonatore, gonfia pur la piua con fiato allegro. Quanto più saranno i mali, che haueremo, tanto più ancora facciamo con animo a noi stessi. Sù Stefano : Sù Gio-

uanni: Sù Paolo allegramente, loda pure, e ringratia Dio, perch' egli vuol, che tù patisca. Guardati, che niuna sorte d'amarezza t'occupi l'animo, ò la lingua. Vn' animo allegro fà l'età fiorita, doue la malenconia disecca l'ossa. *Spiritus tristis exiccat ossa*. d Chi sopporta i trauagli, e le miserie con mestitia, e con dolore, e come se in cambio di sonare vna viuola, ò vn liuto, si spezzasse al muro. Il che ancora confermò S. Agostino, quando disse: *Si in tribulationibus defecisti, citaram fragisti.* e Se ti sei lasciato vincere dalle tribolationi, spezzasti la cetra; poiche, come dice il Sauio; *In moerore animi deÿcitur Spiritus.* f Con la malinconia si perde lo Spirito. Et aggiugne: *Si desperaueris lassus in die angustiæ; imminuetur fortitudo tua*: Se nel tempo della tribolatione t'arrenderai per la stanchezza; perderai

molto della tua fortezza; perche già s'è rotto il liuto, e la cetra, e non si possono più sonare.

Mirate vn poco di gratia, vn S. Paolo, com'egli tenne salda, e non ruppe la sua Cetra? Sentite come la sonò bene, quando disse: *Gaudeo in passionibus.* Mi rallegro ne i trauagli: Et a far questo istesso ci commanda San Pietro: *Communicantes Christi passionibus gaudete:* g Quando parteciparete de i trauagli di Christo, rallegrateuene.

Essendo entrato nella casa di Tobia vn corriero venuto dal Cielo gli disse: *Gaudium tibi sit semper.* h Iddio ti dia sempre ogn'allegrezza. Dou'è la tua cetra, Tobia, perche non canti qualche bella canzona a Dio? perche non cacci via questa malinconia, perche non stai allegramente? Ma Tobia gli rispose: E che allegrezza posso io hauere? Mi trouo

spo-

ſpogliato della robba mia, priuo de gl'occhi, e ſenza amici. Ma quello gli torna pure a dire: *Gaudium tibi ſit ſemper:* Stà pur allegramente. A cui riſponde di nuouo Tobia: Non ſi può ſtar allegramente in vna caſa così ſuenturata. E l'Angelo: Non vi può eſſer pianto nè ſuentura, dou'è il fonte d'ogni gaudio, ch'è il diuin fauore: Tobia è molto difficile a chi da douero ſi duole a trattener il pianto: A cui di nuouo l'Angelo: *Forti animo eſto, in proximo eſt, vt a Deo cureris.* i Stà allegramente, perche preſto ſarai da Dio guarito.

Per qual cagione ò mio Tobia, per qual cagione, chriſtiano mio deui tù ſtar ſempre allegro, etiandio fra le lagrime, e ſoſpiri? Se non che come dice San Gio. Chriſoſtomo. *Nullum armaturæ genus validius, quam gaudere ſecundum Deum. Cum*

rebus aduersis præmimur gaudeamus, hoc enim est peccatorum expiatio. K Non si troua la più forte armatura, che lo star allegro in Dio. Quando siamo tribolati, rallegriamocene pure, perche questo è vn purgarsi da i peccati.

a Ps.35.7. b *Ro.c* 12.12. c *S. Aug.ser.* 12.*de San.* d *Prou.c.*17. 22. e *S.Aug. in ps.*42.*circa med.* f *Prou.c.*15.13. & *c.*24.10. g 1. *Pet.c.*4.13. h *Tob.c.*5.12. i *ibid.* 13. K *S. Chrys.to.* 5.*ho.*57. *ad pop. Ant.*

§.4.

NE per questo accusiamo ogni mestitia, come è quella: *Quæ pœnitentiam in salutem stabilem operatur.* a Che cagiona la penitenza in ordine alla salute eterna. Christo disse quasi nel medesimo tempo quelle parole: *Tristis est anima mea vsque ad mortem*: E quell'altre: *Surgite eamus.* E tutt'à vn tempo se n'andò

dò animoſamente incontro a ſuoi nemici. *Non malè conueniunt, & in vna ſede morantur gaudium, & lachrimæ.* Non diſdicono nò, ma ſtanno molto bene inſieme, il gaudio, e'l pianto. Scorrino pure le lagrime da gl'occhi, che la bocca canterà allegramente le ſue canzone: S'impallidiſca pure il volto, che l'animo ſtarà forte, e prenderaſſi ſpaſſo S. Paolo: *Quaſi triſtes, ſemper autem gaudentes. In omnibus exhibeamus noſmetipſos ſicut Dei miniſtros in multa patientia.* b Paremo malenconici, ma ſiamo ſempre allegri. Portiamoci in ogni coſa come ſerui, e miniſtri di Dio con molta patienza. *Quaſi triſtes.* Perche ogni malenconia de' buoni (come nota S. Anſelmo) preſto paſſa, & è come vn'ombra, ò vn ſogno. Habbiamo vn poco di patienza, che ſubito ſe ne fugge l'ombra, e ſuaniſce il ſogno.

Le brugne saluatiche, e l'agresta ti stringono la bocca, e t'allegano i denti, ma non ti fanno male allo stomaco: così sono le miserie nostre; pizzicano, e si fanno sentire vn poco, ma se non vuoi, non ti leuano, ne ti tolgono l'allegrezza. Mira i gladiatori, che appena vengono nell'arena senza sangue: se ne vanno però tutti allegri, e festeggianti a riceuer le ferite, e molte volte nella palestra quanto più è il sangue, che si sparge, tanto più si ride.

E noi pure siam nella palestra; Qui non vi è la più vergognosa cosa, quanto piangere. Impariamo dunque, & auuezziamoci ancor noi a vederci dalle ferite nostre vscir il sangue, ma senza piangere. Ciascuno, che si dà tutto in mano della diuina prouidenza, e volontà; caua sempre di là vn perpetuo gusto, etiandio quando è grandemente trauagliato. Que-

sto

sto tale a guisa di soldato veterano intrepido si guarda vscire il sangue. Che gran cosa è lo star allegro, quando le cose van bene? Questo lo sà far ancora chi è impatiente: *Confitebitur tibi, cum benefeceris ei*: c *Si vero non fuerint saturati, murmurabunt*. d Signore quando li farete del bene, vi lodarà: ma se non darete loro da mangiare, vi leggeranno la vita.

E consiglio di San Giacomo: *Tristatur aliquis vestrum? oret, æquo animo est? psallat*. Viè alcun di voi, che stia malinconico? Si metta a far oratione? E se stà bene, Si metta a sonare, se ne voli in alto, canti allegramente, lodi Iddio, non meno che si facessero quei trè giouinetti hebrei, a i quali le fiamme paruero come tante fresche, e rugiadose rose.

a 2. *Cor*. c.7.16. b 2. *Cor*. c.6.
 4.10.

4.10. c Ps.48. 19. d Ps. 58. 16. e Iac 5.13.

§. 5.

IL P. F. Luigi di Granata racconta alcune cose d'vn huomo religiosissimo, che veramente sono degne d'imitatione, e dice; Che vedendosi vna volta vn Santo huomo d'ogn'intorno circondato da tribolationi, soleua dire. *E si grande il ben che aspetto, che ogni pena m'è diletto.* Questa si ch'è vera, e christiana allegrezza, il poter mancar d'ogn'allegrezza.

Stefano Vescouo Eduense così và esplicando quello del Deuteronomio. *Inũdationem maris, quasi lac sugent:* Succhiaranno come latte l'innondatione del mare. *Inundatio maris* . (dice questo Autore) *Abundantia tribulationis, quæ tunc sugitur, cum dulcis a iustis reputatur. Lac nutrimentum paruulorum, tribulatio*

fit

ſit electorum. *a* L'inondatione del mare non è altro, che l'abondanza, e copia delle tribolationi, le quali all'hora ſi ſucchiano come latte, quando da i giuſti ſono tenute per dolci. Il latte è il nutrimento de' fanciulli; la tribolatione è il nutrimento de gl'eletti. Succhioſſi queſta inondatione del mare colui, che diſſe: *Sed & gloriamur in tribulationibus*. *b* Ma ci gloriamo ancora nelle tribolationi.

Queſto è proprio de gl'huomini ſanti, che quanto più ſono afflitti quà giù in terra, tanto più s'inalzano con l'animo verſo il Cielo. A pena ſi troua vn Rè, che ſia ſtato miglior d'Ezechia; ma nè anche ſe ne troua alcuno, che ſia ſtato più afflitto, e tribolato. Egli però ſopraſtando ſempre a tutte le ſue diſgratie, ſe ne ſtette ſempre, con vn'animo forte, e con grand' animo s'inalzaua a Dio.

Si

Si racconta che Vinceslao Rè di Bohemia, quando dopò hauer perduto, e sbaragliato tutto l'essercito, e rimastone senza forze, era tenuto prigione; fù interrogato com'egli stasse, al ch'ei rispose: meglio hora che mai. Perche quando era cinto d'ogn'intorno d'aiuti humani, rare volte haueua pensato a Dio; ma hora che n'era affatto spogliato, e priuo; riponeua tutta la sua speranza in Dio; e che non pensaua quasi mai ad altri, che a Dio, il quale non abandona mai chi spera in lui. Et eccoti a punto quel, ch'io dissi, che i buoni quando sono più trauagliati, più allegramente s'inalzano a pensar le cose diuine.

Seneca và molte volte cercando: *Quid præcipuum in rebus humanis est?* Che cosa sia quella, che sia di più importanza fra le cose humane. Et egli stesso risponde così: *Posse læto animo aduersa-*

to-

tolerare: quicquid acciderit sic ferre, quasi tibi volueris accidere. Debuisses enim ferre: si scisses omnia ex decreto Dei fieri. Flere, queri, ingemere, desciscere est; Quid est præcipuum? Animus contra calamitates fortis, & contumax, luxuriæ non aduersus tantum, sed & infestus. Quid est præcipuum? Altos supra fortuita spiritus attolere, hominis meminisse, vt siue felix eris, scias hoc non futurum diu; siuè infelix scias hoc te non esse, si non putes. Sai (dice questo Sauio) quello, che più importa nelle cose humane? Il poter sopportar l'auuersità con allegrezza. Sopportar tutto quello, che ti occorrerà come se tù l'hauessi cercato; perche l'haueressi douuto sopportare, se hauessi saputo, che ogni cosa auuiene per decreto di Dio. Il piangere, il lamentarsi, il sospirare è vna sciocchezza, Che cosa è quel-

la

la, che più importa? Vn'animo, che sia forte, & ostinato contra le calamità, e le tribolationi; che non solamente sia contrario alla lussuria; ma che le sia ancor molesto. Che cosa è quella, che più importa? Hauere vn'animo grande contra li casi auuersi, ricordasi d'esser huomo, perche se tù sarai felice, sappi, che ciò non durarà troppo: e se sarai infelice, sappi di non esser tale, se da te stesso non ti ci tieni.

Di maniera che, Christiani, si deue sopportar forte, & allegramente tutto ciò, che di contrario ci vien dal Cielo. *Non ex tristitia aut necessitate; hilarem enim datorem diligit Deus*: Non con malinconia, ò come per forza; poiche Dio vuol bene a chi dà volentieri, e allegramente quel, che da. S'hà d'andar innanzi, e non star sempre all'vltima scuola: Ne ci paia mai d'hauer fatto tan-

to profitto. *Quin paulo maiora canamus*, che non n'habbiamo a far più. Nella scuola della Patienza non è dè primi chi sopporta con patienza le cose auuerse, ma chi le sopporta ancora volentieri, & allegramente. A costui si deue il primo premio, ò almeno vno de' primi. *Hilarem datorem diligit Deus*. Iddio ama chi dà allegramente.

a *Vixit hic Auct. Ann.* 950. *scripta eius extant to. 6. Bibl. SS. Patrum edit. 2. Ro. c. 5. 3. Sen. l. 6. nat. quaest. exord.* b 2. *Cor. c. 9. 7.*

CAP. III.

Come l'afflittioni s'hanno da sopportare costantemente.

IL Giuoco del Pirlo è vn giuoco di Fanciulli; (e Pirlo è quello, che in latino si dice *Trocus*, ò vero, *Turbo.*) E si fà in questo modo. Quando il Pirlo

lo è quasi al fine del suo girare, e stà quasi per cadere, quel che giuoca gli dà subito vna staffilata, e gli fà rinouar il giro; e quando stà di nuouo per fermarsi, di nuouo ancor lo staffila, accioche di nuouo egli rinforzi il giro, e'l fà durar quant'egli vuole. E questo è il Giuoco, che fà Dio nel mondo: *Dÿ nos quasi pilas homines habent*. Iddio ci tratta come tante palle hor di quà, hor di là sbalzandoci. Vi sono moltissimi, che molte volte par, eche stiano per cadere, quando ecco Dio, che viene con lo staffile, e fa subito risorgere quel, che staua per cadere. Il batte per stabilirlo, il ferisce per sanarlo, il carica de mali per dargli poi in eterno tutti i beni. Noi altri siamo le palle, noi altri siamo i pirli; Quel, che batte la palla, e fa girar il pirlo è Dio, il quale con tante botte, e con tante sferzate fà, che noi altri nel portar la Croce,

ce, non ſolamente ſiamo patienti, e allegri ma coſtanti ancora. E queſto è il terzo modo di portar laCroce, *Coſtantemente.* Ma che coſtanza ſia neceſſaria nel ſopportar le coſe, hor hor l'inſegnaremo.

§. 1.

L'Auer ſempre vn volto, diceuano gl'antichi, è coſa da Socrate; Noi altri direſſimo altramente: L'hauer ſempre vna mente, è coſa da Chriſtiano. E queſto è quaſi il maggior lamento nella ſcuola della Patienza, che molte coſe ſi cominciano bene, e ſi finiſcono male. Et il finirle male è il finirle auanti il fine. Che direſte di gratia d'vno, che il Venerdì Santo ſi pigliaſſe con grand'animo a portar vna Croce di legno in ſpalla, ma come cominciaſſe a ſentirne il peſo, appoggiandola ſubito alla prima caſa, che trouaſſe, diceſſe: Io non poſſo più, ve-

di

di tù di cercarti vn'altro, che ti pigli, e ti riporti a casa. Costui veramente cominciò a portar la Croce, come faceuano altri ancora, ma non vi durò. In questo mondo tal volta alcuni pouerelli deboli, e fiacchi se ne vanno al bosco a far vn fascio di legne, per brugiarle: ma perche il peso, che col caminare suol crescere dà lor fastidio, alla fine lo gettano in terra, & il lasciano per la strada: Così noi perduta finalmente tutta la patienza, cominciamo a lamentarci, e dire: Chi non si stancarebbe al fine per così dure, e trauagliose fatiche? Chi hà tanto dura la pelle, che possa resistere a tante botte? Chi hà tanto di bronzo il petto, che possa star saldo à tanti trauagli, e miserie? Durano troppo queste mie afflittioni, ne se ne vede il fine. E così finalmente cen'andiamo languendo, caschiamo, e ce ne stiamo

mo belli, e stesi per terra.

Quello ò Christiani miei, che perseuerarà sino al fine, questo sarà saluo. *Qui perseuerauerit vsque in finem, hic saluus erit.* a In quanti modi, e come gagliardamente fù tentata nella croce la costanza di Christo? Poiche gli diceuano: *Si rex Israel, si filius Dei est descendat nunc de Cruce, & credimus ei.* S'egli è il Rè d'Israele, s'egli è figlio di Dio, scenda adesso della Croce, e gli crederemo. Mà come molto elegantemente dice S. Gio: Chrisostomo: *Ideo de Cruce non descenderat, quia filius Dei erat: Cui non difficile descendere de patibulo, qui potuit resurgere de sepulchro.* Anzi perciò non ne volse scendere, perche era figliuolo di Dio, à cui non sarebbe stato difficile il scendere della Croce, già che potè risorgere dal sepolcro *Sed quia patientiam docebat* (di S. Agosti-

no) *Ideo potentiam differebat*. Mà perche insegnaua la patienza differiua la potēza. Li figliuoli di Dio sono costanti, nè finiscono prima di dire: il *Consummatum est*.

E stato permesso di pregar Iddio giusto in questa forma. *Pater transeat à me calix iste*: Signore di gratia fate ch'io non beua questo calice; Ma vi bisogna sempre aggiungere *Veruntamen, non mea, sed tua voluntas fiat*. Ma quando pure vi piacesse altrimente, sia fatta la volōtà vostra non la mia. Se così volete Signor mio, io m' beuerò tutto questo amarissimo calice fino al fondo.

Tocca all' orefice il sapere, quanto hà da stare l'oro nel fuoco, ne si caua di là, se non è prima ben purgato. Così apunto. *Non est nostrum nosse tempora vel momenta, quæ Pater posuit in sua potestate*. Non tocca à noi à sapere i tempi, & i momenti, che

Dio s'hà riseruato per se. Noi siamo l'oro, Dio è l'orefice; l'oro all'hora si cauarà dal fuoco, quando parrà all'orefice.

E vedete vn poco di gratia l'ostinatissima costanza di molti in cose vili, e transitorie. Quante volte si sente dire: Non cesso, non mi fermo, voglio finire quello, che hò incominciato, ne voglio ad ogni modo vedere il fine: O Cesare, ò niente, ò vincere, ò morire: Non mi quietarò mai, finche non faccia questo; E questi sono essempi di Costanza?

Da che dunque nasce, che nella scuola della Patienza manchi si presto, e così facilmente la nostra Costanza? Vno dice, non posso più sopportare questo: Di pure; Non voglio più sopportarlo: Potressi, se vorressi. Ma si come i caualli si stancano in vn viaggio longo, così ne i mali, che durano assai si stanca ancora la nostra

pa-

patienza. Anzi quello, ch'è peggio, alle volte à pena ci toccano i mali, che ci arrendiamo, lasciamo l'impresa, e non facciamo più niente. Variamo ogni giorno il giuditio, e lo voltiamo, & andiamo spartendo la vita con diuersissimi propositi.

Perciò prudentemente auuertisce Seneca, mentre dice: *Ante omnia hæc cura, vt constes tibi. Maius est, vt proposita custodias quam vt honesta proponas. Sed plerisque vita per lusum agitur: iudicia nostra non tantum praua, sed & læuia sunt. Fluctuamus aliudque ex alio comprehendimus: petita reliquimus, relicta repetimus: alterna inter cupiditatem nostram, & pœnitentiam vices sunt. Non proponit sibi quod velit, nec si proposuit, perseuerat in eo, sed transilit: nec tantum mutat, sed redit, & in ea, quæ deseruit, ac damnauit reuoluitur.*

Pri-

Prima d'ogn'altra cosa procura d'esser costante nelle cose tue. E più a mantenere le cose, che si sono proposte, che proporne altre di nuouo, benche siano honorate. Ma molti passano la vita come per giuoco: li nostri giuditij non solamente sono mali, ma leggieri ancora. Andiamo sempre ondeggiando, & hor vogliamo vna cosa, hora vn'altra: lasciamo le cose incominciate, ripigliamo le lassate, e vanno sempre alternando tra di loro il desiderio nostro, e'l pentimento. Niuno si propone prima quello, ch'egli vuole, ò se pur lo propone, non dura in quel proposito, ma se ne passa subito a vn'altro. Ne muta solamente, ma torna, e si riduce di nuouo a quelle cose, che prima haueua lasciate, e riprouate. Stà dunque saldo in quello, che hai incominciato, e perseuera nella Patienza. Tù sai pure ciò, che dice l'Eccle-

siastico: *Stultus vt Luna mutatur*. Il pazzo si muta sempre come la Luna. Hà vna grande infermità chi è così Lunatico.

a *Matth. c.* 10. 22. b *S. Aug. tract.* 37. *in* Io. *fin.* c *Sen. de otio sap. c.* 1. *&* *epi.* 20. d *Eccli.* 1. *c.* 27. 12.

§. 2.

IDdio vuole, e richiede la costanza in ogni cosa buona. E di gratia pensiamo vn poco, doue siamo, e chi siamo. Mentre siamo in questa vita facciamo il nouitiato, siamo tanti Nouitij habitiamo nella casa del Nouitiato, ch'è trà il Cielo è tra l'inferno; secondo che noi ci diportaremo bene, e costantemente, così andaremo à star per sempre, ò nel Cielo, ò nell'Inferno. Iddio adesso fà la proua della nostra côstanza, e differisce il premio per darcelo poi maggiore, e più copioso.

S. Agostino non senza ragione si marauiglia, ch'essendo Iddio tanto amico del Patriarcha Giacob, gli celasse per tanto tempo, che Gioseppe suo figlio era viuo. Se ne staua il buon Vecchio molto mesto per causa del figlio, ch'ei si pensaua, che fusse stato lacerato dalle fiere. Nè Dio si degnò mai di mitigar questo suo dolore ne pur con vna minima parolina. Che volse dir questo? Volse Dio tentare, e far proua della costanza di Giacob; e però gli raddoppiò anche il dolore quando gli fece leuare il suo dilettissimo Beniamino. E con quante altre proue tentò Dio la costanza dell'istesso Gioseppe? Haueua questi già compito li dicisette anni, quando fù venduto da i fratelli; seruì poi dieci anni; fù spesso dalla sua Padrona con mille carezze tentato a peccare; ma egli con tanta costanza ricusò l'inuito, che

nè con minaccie, nè con lagrime; nè con preghiere potè esser vinto; e se ne stette fermo, & immobile nel proposito della pudicitia. Indi fù messo nella prigione de' malfattori, doue se ne stette vn'anno col coppiero, e col fornaro del Rè. Dopo d'esserne stati cauati quei due, egli se ne stette per due altri anni in quella prigione con marauigliosa costanza di bontà, e di patienza; percioche commettendo tutta a Dio la sua innocenza, nè si curò di difendersi, nè di scoprir la cosa, come era passata: ma sopportò costantemente quella prigionia, consolandosi solamente in pensare, che Dio era più potente di quei, che'l teneuano in prigione; la cui vigilantissima prouidenza egli prouò poi molto bene. Imperoche dopo d'esser stato tre anni in prigione, come si è detto, fù menato innanzi a Faraone, e da quello fatto

Vi-

Vicerè di tutto l'Egitto. Et essendo egli all'hora di trent'anni dell'età sua, durò per altri anni ottanta in gouernar l'Egitto in sommo grado di dignità, e come la prima persona dopò quella del Rè; poiche questo è il costume di Dio, dar sempre maggiore la mercede di quello, che siano i meriti, & il premio assai maggior della fatica.

Et eccoti com'è grande l'eccellenza d'vna patiente costanza. Laonde, qualunque tù ti sij stà pur saldo, e sij fedele sino alla morte, e ti sarà data la corona della vita. *Esto fidelis vsque ad mortem, & dabitur tibi corona vitæ.*

Consideriamo vn poco la natura di tutte le cose: Che gioua imparare vn'arte senza poter mai far mostra di quello, che s'hà imparato? Perche ti metti a correre, se ti fermi prima di giugnere alla meta? Perche vai alla scuola della Pa-

tienza se non pensi di perseuerare? Non fa niente colui, che dopò hauer speso alcuni pochi giorni, ò settimane, ò mesi nella scuola della Patienza, dando alla fine nell'impatienza, dica: Io sono andato assai alla scuola, non posso più sentire queste canzone; da hora innanzi farò a mio modo, nè starò più così attaccato. Tiemmi pur lontani questi discepoli da questa scuola: perche vi spendono il dinaro indarno; e benche imparino molte cose non sanno però niente. Indarno cominciano, perche poi non durano Manca loro costanza. Che ti gioua l'incominciare, se tù non vuoi finire? *Dei perfecta sunt opera.* b Le opere di Dio sono perfette. Il Rè Salomone perciò fù tanto lodato, non perche cominciò a fabricare il Tempio, ma perche lo finì. *Aedificauit Salomon Domum, & consummauit eam.* c Fabricò

bricò Salomone il Tempio, e lo finì di tutto punto.

Christo patientissimo Maestro in questa scuola, non si cura d'hauerci per discepoli coloro, che cominciano con vn grande sforzo, osseruano per qualche tempo le regole, danno qualche speranza di profitto, e sono commodamente industriosi; ma poi a poco a poco si vanno infiacchendo, lasciano la scuola, si danno alla poltronaria, & alla fine ritornano all'impatienza antica. Andateuene pur via poltroni, ne voi altri inconstanti vi ci accostate. Quì non si spedisce il priuilegio d'eruditione a nessuno, se non si porta così bene, che di lui meritamente si possa dire: *Cursum consummauit*. Egli hà finito il corso.

La lettione del consummatum est è l'vltima, che si legge in questa scuola; e chi non ha imparato

sta, hà perduto il tempo in venir à questa scuola. Quell'Angelo dell'Apocalisse così ci auuisa: *Tene quod habes, vt nemo accipiat Coronam tuam.* d Tieni stretto, conferuati bene quello, che tù hai, accioche niun'altro ti leui la Corona. Dichiara questo elegantemente S. Basilio in quell'Oratione, nella quale loda tanto la costanza di quei Quaranta Martiri, che al tempo di Licinio Imperatore vicino alla Città di Sebaste, in Armenia furono esposti nudi di notte al sereno in tempo d'inuerno all'aria fredda, accioche vi lasciassero la vita. Gridauano tutti vnitamente: combattiamo pure allegramente, e finiamo la nostra carriera, che dopò il corso n'haueremo le corone. Fù questa voce confermata da celeste visione; poiche vegliando vno della guardia, vede venir dal Cielo alcuni Angeli con trentanoue

Corone per ripartirle frà quei Santi Martiri. Quiui egli cominciò in questo modo a dire fra se stesso. Questi Christiani son quaranta, e dou'è la quadragesima Corona? Mentre egli và così discorrendo dentro di se stesso; vno di quel beato numero, troppo amico della vita non potendo sopportar quel tormento, se ne passò in vn bagno caldo quì vicino. Ah delicato martire che fai? fuggi la morte? Anzi in questo medesimo luogo, doue tù pensi fuggirla, quì la trouerai. Imperoche non potendo sopportare quella repentina mutatione da quel freddo al caldo, di là a poco quel meschino spirò l'anima. O misero, disgratiato, & infelice, diede nello scoglio di Scilla mentre cerca di fuggir Cariddi; hebbe paura di dolori breuissimi, e cascò nelli eterni; e e perche non hebbe la costanza, e perdè la patienza sen'andò all'In-

ferno a quegli eterni tormenti. Ma tutti quelli altri perseuerarono costãtemente sino all'vltimo spirito, e furono degni della corona, perche furono pieni di perseueranza.

a *Apoc.c.2.10.* b *Deut. 32.4.* c 3. *Reg. c.6.14.* d *Apoc. c.3.11.*

§. 3.

E Per qual cagione non perseueraremo noi nella scuola della Patienza? Tutte le miserie passano prestissimo: i dolori finiscono ad vn tratto, & à vn momento di malinconia segue vn eterno piacere. *Vitam illam expectamus* (disse Tobia) *quam Deus daturus est his, qui fidem suam nunquam mutarunt ab eo.* *a* Noi aspettiamo quella vita, che Dio ha da dare a quei, che perseuerarono in essergli fedeli. *Sic currite* (ci essorta S Paolo) *vt comprehendatis*, *b* Correte di tal maanie-

niera, che pigliate il palio.

Vi furono alcuni, che vna volta fecero questa dimanda a quel filosofo Cinico: Dinne, di gratia Diogene, per qual cagione, essendo tù così vecchio habiti ancora in cotesta tua botte? perche non lasci hormai andare così stretta filosofia? A i quali egli così rispose: Voi altri sete huomini ridicoli. S'io corro nello stadio, m'hò forse da fermare essendo più vicino alla meta, e lasciar che vn'altro mi passi, e mi pigli il premio? anzi voglio correr più forte hora, che mai. Hor perche noi ancora non habbiamo simili pensieri? Che cosa più pazza si può trouare, che stancarsi, quando siamo più vicini al fine? che lasciar di correre, quando già c'auuiciniamo alla meta? *O passi grauiora! dabit Deus his quoque finem.* State forti voi, che hauete patito cose maggiori, perche Dio darà

presto fine ancora a queste altre minori.

Ma molto più sauiamente di Diogene fece S. Francesco d'Assisi, il quale dopò esser vissuto religiosissimamente per lo spatio di molti anni morto a se stesso, vedendosi alla fine d'esser vicino all'vltima lotta, che doueua far con la morte; disse. *Incipiamus, ò fratres, seruire Domino Deo nostro, quia vsque nunc parum profecimus.* d Cominciamo, fratelli miei a seruire al nostro Signor Iddio, perche fin' hora habbiamo fatto poco profitto.

Perciò *Costantemente* Christiani *Costantemente* s'ha da tirar innanzi l'incominciato, e quel poco viaggio, che ci resta, s'ha fare allegramente. E per far questo, due cose in particolare ci aiuteranno grandemente.

La prima è *l'accusatione di se stesso*. In tutte le cose, che noi patiamo,

tiamo, confeſſiamoci per reì. Ogn'vno dica per ſe: Meritamente patiſco queſto: Io per me giuſtiſſimamente ſono afflitto. *Iuſtus es, Domine, & rectum iudicium tuum.* e Siete giuſto Signore, e il voſtro giuditio è retto, buono, e ſanto. Diſſe beniſſimo S. Agoſtino: *Iudicia Dei plerumque occulta, numquam tamen iniuſta.* I giuditij di Dio molte volte ſono occulti, mà non ſono mai ingiuſti. Sino à tanto, che non ci crediamo d'eſſer innocenti, e di patire à torto, ſempre ci ſcopriamo d'hauer poca patienza, e d'eſſer incoſtanti.

I fratelli del Vicerè d'Egitto, e coſa certa, che non erano ſpie, come loro ſi apponeua, haueano ancora pagato fedeliſſimamente tutto il prezzo del frumento, che haueano comprato; Non haueano rubbato altrimente la coppa di quel Signore, e nondimeno profeſ-

fessandosi per rei, dissero: *Merito haec patimur, quia peccauimus in fratrem nostrum, idcirco venit super nos ista tribulatio.* f Meritamente patimo queste cose, perche peccammo grauemente contra il nostro fratello, e perciò ci viene questa tribolatione. Imitiamoli, di gratia ancor noi, e diciamo: Meritamente patimo queste cose, ancorche ò per sospetto, ò per fraude, ò per errore, ò per mensogna ci si apponghino, e di quelle ne siamo innocenti; Nondimeno meritamente le patiamo, e siamo degni di patirne mille volte peggiori. E se tu mi dirai, che in questa cosa sei accusato a torto, e che ne sei del tutto netto, & innocente. Sia quel che si voglia, che importa? Dirai tù forse di non lo meritare? Ricordati, di gratia, che sono più di trenta, ò quaranta anni, che tù facesti il tal peccato, e non ne hai ancor pa-

ga-

gato la pena; Hor eccoti l'esattore, che ti vien a trouare, e vuol'esser pagato. E se bene tù non hai colpa alcuna nella cosa, che t'appongono, fusti però molto ben colpeuole di quell'altra, che facesti, e non hai ancor pagato. Però ti venne adesso questa tribulatione. Adunque mangia adesso di quel pane, che all' hora t'impastasti.

a *Tob. c.*2. 18. b 1.*Cor.c.*9.24. c *Virg. l.* 4. *Aeneid.* d *In vita S. Franc. c.* 14. e *Ps.* 118. *v.* 137. f *Gen. c.* 42. 21.

§. 4.

L'Imperatrice Irene, come racconta Paolo diacono, essendo scacciata dall' Imperio da vn suo serno diceua: *Ego Deo acceptum fero, quod me orphanam, & indignam ad imperium euexerit; Quod vero iam deÿci me permittat, meis id peccatis adscribo: In cunctis autem malis, & bonis*

sit

ſit nomen domini benedictum. a Io attribuiſco ſolamente à Dio, e ne lo ringratio, ch'ei inalzaſſe me pouera orfana, & indegna à queſto Imperio; ma ch'egli permetta, che hora io ne ſia ſcacciata, e priua, ciò l'attribuiſco a i miei peccati; mà in tutte le coſe, che m'auuengono ò di bene, ò di male ſia pur ſempre benedetto il ſuo Santo nome. Parole degne del Cielo. E queſto è conſeruare il medeſimo ſembiante tanto nelle coſe proſpere, quanto nelle auuerſe, & à guiſa d'Helitropio riuolger ſempre l'occhio al ſole. E queſto ancora fù quello che portò in Paradiſo prima de gl'Apoſtoli quel ſceleratiſſimo ladrone, e che dalla Croce, come da vna catedra egli ſteſſo banditore de ſuoi proprij misfatti gridò: *Et nos quidem iuſte*, mà noi patiamo queſte coſe con ogni giuſtitia: E l'altro Ladrone ſi nega quaſi d'eſſer reo, mentre ſce-

sceleratamẽte cerca d'esser liberato.

Quãdo già se ne staua su le porte di Betulia l'inimico, e per tutta quanta la Città non si sentiua altro che pianto, e gran lamento; La castissima vedoua Giuditta vscita in publico per consolar quei poueri afflitti, e dar loro buona speranza, disse: *Nos ergo non vlciscamur nos pro his, quæ patimur: sed reputantes peccatis nostris hæc ipsa supplicia minora esse, flagella Domini, quibus quasi serui corripimur, ad emendationem, & non ad perditionem nostram euenisse credamus*. *b* Noi dunque non ci vendichiamo per queste cose, che patiamo: mà stimando, che questi istessi supplicij siano assai minori de i nostri peccati, crediamo, che li flagelli del Signore, co i quali come tanti serui siamo castigati, ci sono venuti per nostra emendatione, e non per nostra rouina.

Per

Per tanto, quãdo siamo afflitti, ò castigati, non diamo mai la colpa ad altri, mà à noi stessi, e confessiamo d esser castigati da Dio assai meno di quello, che meritiamo; poiche Dio secondo il suo costume dà la pena sempre minor del'a colpa, & anche nell'Inferno, come dicono i Teologi *citra condignum punit*; castiga sempre meno di quello, che i peccati meritano. Quindi è che Giob con grandissima sapienza desideraua, e diceua. *Vtinam Deus loqueretur tecum, vt intelligeres, quod multo minora exigaris ab eo, quam mereretur iniquitas tua c* O piacesse à Dio di parlar teco, accioche tù intendessi, ch'ei ti dimanda molto meno di quello, che haueria meritato il tuo peccato. Tù ti sei scordato di molti tuoi peccati, mà non se n'è già scordato Iddio, *qui patiens est redditor. d* Il quale aspetta con gran patien-

za

za a castigartene; & effige molto meno di quello, che tù gli deui. Chi dunque si ritroua spesso in qualche trauaglio, dica spesso: Io hò peccato, e meritamente ne son punito: Meritamente patisco queste cose; e mi è dimandato meno assai di quello, ch'io merito per i miei peccati: sono castigati assai leggiermente, merito assai più graui castighi. E questa è quella prima cosa, che dicemmo aiutar la Costanza l' *Accusatione di se stesso*.

L'altra cosa è *la consideratione della diuina volontà, e prouidenza.* Tutte le cose, che noi patiamo, le patiamo, perche così vuole Iddio, il quale non solo preuidde ab aeterno, mà volse ancora, che ciascuno cadesse in quelle miserie, e in quelle pene, mà non in quelle colpe, nelle quali egli de fatto cascò. Per tanto separiamo la colpa dalla pena, leuiamo via

il

il delitto dall'afflittione, e s'hauerà da dire; che ficome il giustissimo Iddio non è l'autore d'alcun peccato; così egli è, come dicono i Teologi, la causa principale positiua, & effettiua di tutte l'afflittioni, e di tutte le pene. Non vuole Iddio, mà permette, che commetta la colpa, la quale spesse volte è causa di molte miserie, e pene; mà commessa ch'è la colpa vuole ancora, perche egli è giusto, che se le dia la pena.

Tutte le miserie adunque, e tutte le calamità, che ci vengono, ci vengono, da Dio, dalla sua volontà, e dalla sua prouidenza. Iddio è quello, che vuole (e intendiamo bene questo punto) che siamo afflitti da tutti questi mali, che ci trauagliano e *Ideo quisquis es debes velle haec pati, cum scias ex decreto Dei fieri*. e Perciò qualunque tù ti sij deui contentarti di patir volentieri queste cose; sapen-

pendo, che questa è la volontà di Dio. Questo amantissimo padre allicua i suo figliuoli seueramente,

Occorre taluolta, che molti fanciulli (massime quando si pensano star sicuri dalla ferla) se ne stanno per le piazze giuocando; quando inaspettatamente viene vna persona honorata, e pigliandone vno per l'orecchie, lo tira fuori della compagnia delli altri. Ogn'vno, che vede questo, subbito si pensa, che senz'alcun dubio quel tale sia il padre di quel fanciullo: si mena via il suo figliuolo senza curarsi de gl'altri. Così interuiene spesse volte à noi altri, i quali mentre stiamo giuocando, ciarlando, e burlando, siamo dal nostro ottimo padre tirati per l'orecchie fuor del giuoco, il quale turba i nostri giuochi con l'afflittioni; E quello, che ci tira per l'orecchie non è persona incognita, nè aliena, mà è padre. Impe-

peroche il Signore (come ſi e detto mille volte) caſtiga quello, ch' egli ama, e flagella ogn'vno, che ſi piglia per figlio. Che ſe non ſtate ſotto la diſciplina, adunque ſiete figli baſtardi, e non legitimi.

e P*aul. diac. l.* 28. b *Iudith. c.* 8. 26. 27. c *Iob. c* 11. 6. d *Eccli. c.* 5. 4. e *Vid. Heliotropium meum, & hic p. e c. 6. ſup.* f *Sen. l.* 3. *nat queſt. proœm.*

§. 5.

IN Spagna ſi troua vna certa ſorte de vini, che in quel paeſe doue naſcono non ſi poſſono beuere, ma nauigati, e portati in altri paeſi diuentano buoniſſimi, e di gratiſſimo ſapore, & odore. Così Dio nauiga noi altri per il mare della tribolatione, acciochc depoſta ogn' aſprezza acquiſtiamo vn'ottimo odore di patienza. Tutte queſte coſe ſi fanno per volontà di Dio. Già hò detto di ſopra come il vino acerbo ſi faccia

cia buono; hora aggiungo questo.

Girolamo Cardano huomo di varia eruditione dice costare per esperienza, che la dolcezza del mosto si può mantenere a questo modo. *Si dolium* (dice esso) *intus, & extra pice Oppilatum dulci vino, licet fæculento impleatur, & mersum flumine morgatur, anno integro nil decedet dulcetudini, quam picis calor, & aquæ frigus defendunt.* a Se vna botte bene impeciata dentro, e fuori s'empie di vino benche fecciošo, o vero di mosto, e si metta in vn fiume sott'acqua per vn'anno intiero non perderà niente di dolcezza, essendo difeso dal caldo della pece, e dal freddo dell'acqua.

Non altrimente fà Iddio con noi, poiche ci mette nell'acque delle calamità, accioche non ci guastiamo, ne diuentiamo aceto. E certo che in questa acqua si trouaua posto quel Rè, che gridaua:

Li-

Libera me ab ÿs, qui oderunt me, & de profundis aquarum. b Liberatemi Signore da quei, che mi vogliono male, e dal profondo dell'acque. Ma quando egli fù cauato fuori di queste acque, se ne congratulò seco stesso dicendo: *Misit de summo, & accepit me, & assumpsit me de aquis multis.* c Mandò dal Cielo a liberarmi, e mi cauò fuori dal profondo dell'acque.

Lodouico Blosio Abbate Lerinense disse à questo proposito vna cosa, che a me pare si douesse scriuerà lettere d'oro. Le parole di questo diuotissimo scrittore sono queste. *Quidam amicorum Dei ait: Quem Deus donis potioribus exornare, sublimiterque transformare decreuit, eum non blande, & molliter leuare, sed totum in mare amaritudinis immergere consueuit.* Dice v'amico di Dio, che quegli, che Dio ha determinato

d'ar-

d'arrichire de' suoi doni, & inalzarlo a grado d'eminente Santità, non è solito lauarlo molle, e delicatamente, ma immergerlo tutto in vn mare d'amaritudini, e d'afflittioni. Nota questo, Christiano mio, e notalo bene: Tù hai dà esser lauato, non già con vino odorifero, ò con acqua rosa, mà si bene immerso tutto in vn salsissimo, & amarissimo mare. E questo bagno t'hà apparecchiato fin dall'eternità il tuo amatissimo Padre.

Laonde ogni cosa, allegra sia, ò malenconia, buona ò trista si deue accettare dalla mano di Dio. Et a questo modo s'hà da procedere costãtissimamente fino al fine. Quanti salmi scrisse Dauid con questa inscrittione, ò con questo titolo: *Psalmus vsque in finem*; che si douea cãtare tutto dal principio fino al fine. Nella scuola della patienza non habbiamo in-

che cominciano; mà si dà à quei che perseuerano. Giuda Iscariote cominciò benissimo; mà finì pessimamente; si loda il suo incominciamento, mà si biasima il suo fine. L'incominciare è di molti; il finire, di pochi. E per parere di S. Gregorio, la virtù dell'opera buona è la perseueranza, la quale sola si corona, in darno si fà bene, se si lascia prima di morire.

S. Bernardo eccitandoci à questo dice: *Prorsus absque perseuerantia, nec qui pugnat, victoriam; nec palmam victor consequitur*. Senza la perseueranza, nè chi cōbatte, può hauer la vittoria; nè il vincitore la palma. Il vigore delle forze consiste nella perfettione delle virtù. La perseueranza è sorella della Patienza. Leua la perseueranza, nè la seruitù hauerà la sua mercede, nè il benefitio la sua gratitudine, nè la fortezza la sua lode. Il Demonio và sempre

ſum meum . g In Geruſalemme mi ſono già apparecchiate prigioni, e tribolationi diuerſe: mà io non mi curo niente di queſto, purche io finiſca la mia carriera. Seguitiamo la voce di chi ci guida, e cantiamo inſieme. Ogn' vno dica per ſe. Habbiſi pure à comprar il Cielo per qualſiuoglia prezzo, e con qualſiuoglia ſpeſa, e con ogni poſſibil trauaglio: M'odij pure, mi perſeguiti, trauagli, e ſtratij chiunque vuole: carichino pure ſopra di me tutti i mali, che piacerà à Dio mandarmi: Ch'io ſono pronto, & apparecchiato a fare, e patire ogni coſa, purche io finiſca la mia carriera, purche io poſſa dire al fine. *Conſummatum eſt*. Perche sò beniſſimo, che à queſto mio trauaglio corriſponderà vn'abbondantiſſimo, e ſempiterno frutto.

a *Cardan. l.* 13. *de ſubtilit.* b *Pſ.* 68. 15. c *Pſ.* 17. 17. d *Bloſ.*

haueſſe potuto fare. Che ſe quel legno rozzo, e non ancor lauorato haueſſe hauuto voce, e haueſſe potuto parlare; hauerebbe reſo moltiſſime gratie à queſto ſuo maeſtro, che per benefitio della ſua erudita mano haueſſe potuto deporre l'antica ſua bruttezza. Con le miſerie, e con l'afflittioni, vien talmente l'huomo ad eſſer lauorato da Dio ſapientiſſimo artefice, che viene ad acquiſtare affatto vna nuoua dignità. Perciò conuiene, che queſto informe tronco renda prima le douute gratie à queſto ſuo Fidia, poiche non ſi ſarebbe mai mutato in così bella ſtatua, ſe non haueſſe perduto molto del ſuo con eſſerſi mal trattato dall'aſcia, e da i ſcarpelli.

Habbiamo detto, che tutte le coſe s'hanno da ſopportare *Patientemente, allegramente, coſtantemente*. A queſti aggiungiamo vn'altro quarto modo, che è *con*

curiosità le stelle, si facessero danno à gl'occhi. Dauano ancora vn'altro prudente auuiso,& era:Se qualche cosa ti scottasse, dì subito *Deo gratias*. Sia ringratiato Dio: ouero, Iddio lo paghi. Precetto veramente d'oro, e che fà molto al nostro proposito. Qualsiuoglia fuoco, qualsiuoglia auuersità, che ti scottasse, qualsiuoglia huomo, che ti offenda, rendigline sempre tante gratie, come se tù hauessi da lui riceuuto vn grandissimo beneficio.

Sogliono ancora taluolta alcuni Padri serij insegnar a i lor figliuoli, che dopò d'esser da loro stati castigati, bacino la verga; Così ancora nelle scuole quei discepoli, che sono di maggior aspettatione, e di miglior natura, ringratiano il maestro quando son battuti. Come se dicessero, Signor Maestro, io non hò a male d'esser stato castigato; hò merita-

tutti i Christiani efficacemente, s'affaticò tanto la Diuina eloquenza di S. Gio. Chrisostomo. Di gratia sentite, com'egli parla. *Hæc est* (dice egli) *voluntas Dei, semper gratias agere: hoc est animæ sapienter institutæ. Passus es aliquid mali? Si velis, non est malum; gratias age Deo, & malum in bonum transmutasti. Dic tu quoque quemadmodum* Iob: *Sit nomen Domini benedictum in sæcula. Quid enim tale, quæso, passus es? Incubuit morbus? At nihil nouum est, corpus enim mortale nobis est, & pati natum. Sed pecuniarum inopia? Verum, & hæc acquiri possunt, & amitti, & hic tantùm manent. Sed ab inimicis insidiæ, & calumniæ? Sed nos in his iniuriam non patimur, sed illi qui faciunt. Paccauit enim non qui malè passus est, sed qui male fecit.* b Questa è la volontà di Dio, render sempre gra-

ſi mutarà il male in bene. Non ci ſdegniamo dunque nelle tentationi; come dice il medeſimo Santo Gio. Chriſoſtomo, ne ci anguſtiamo, ne ci turbiamo. Perche Giob ferì più grauemente il Demonio, quando da lui ſpogliato, ne ringratiò Dio, che quando diſtribuì la ſua robba a i poueri. Perche è molto maggior coſa, che eſſendo vno priuato di tutte le coſe, ſopporti ciò generoſamente, e con ringratiarne Dio; che eſſendo ricco, far molte limoſine, come accadde a queſto huomo Santo.

Ma vn ſubito, e repentino incendio fù quello, che ti leuò tutta la robba, e ti saccheggiò la caſa? Ricordati di quelle coſe, che accadero a Giob. Ringratiane il Signore, che poteua prohibirlo, e non lo fece; e ne riceuerai tanta mercede, quanta n'haureſti hauuta, ſe tutte quelle coſe haueſſi

da-

no continuamente fame, fete, e nudità. Ricordati de i Profeti, e de gl'altri giusti, e li trouerai tutti effere non de ricchi, e di quei, che ſtanno allegramente, ma ſi bene de tribolati, biſognoſi, & anguſtiati. Conſiderando queſte coſe fra te ſteſſo, ringratiane con grand' allegrezza, e diligenza il Signore, d'hauerti di ciò fatto partecipe; perche ſe nõ haueſſe grandemente amato quei Santi, non hauerebbe permeſſo, che haueſſero patito così gran coſe: *Nulli gratiarum actioni par bonum; Hoc maximum eſt ſacrificium, hæc oblatio perfecta.* d Non vi è bene alcuno, che s'agguagli al rendimento di gratie: Queſto è il più gran ſacrificio, che ſi poſſa fare, e queſta è vna perfettiſſima oblatione. E perciò S. Paolo dice: *In omnibus gratias agite: hæc eſt enim voluntas Dei.* e Ringratiate Dio in ogni coſa; perche que-

l'infocata prigione ſerui loro di vn'agiatiſſimo Palazzo; quel fumo horrendo, di vn'aria freſca, e ſerena; quelle fiamme, di delicatiſſimi veſtimenti. E quelle catene, in vece di collane d'oro, e di gemmati, e ricchiſſimi monili.

a *Coloſſ. c.* 1. 11. b *Chryſ. to.* 5. *ho.* 68. *initio cuius inſcriptio. Quod maximum lucrum in tribulationibus eſt gratiarum actio.* c *Id. to.* 4. *in* 1. *ad Theſſal. c.* 3. *ho.* 3. *poſt med.* d *Id. eod. to. hom.* 1. *poſt. med. & to.* 1. *hom.* 5. *de patient. Iob.* e 1. *Theſſ. cap.* 5. 18. f *Dan. c.* 3. 52.

§. 2.

E Perche queſto, che noi diciamo, che nelle auuerſità s'hà da ringratiare Iddio, è vna coſa di grandiſſimo momento, e che importa molto; però biſogna ſtabilirlo con ampliſſimi teſtimonij. S. Gio. Chriſoſtomo, come già ſi è detto, in queſto con ſingular elo-

cchi; ma anche i poueri: non
nente i ſani, me anche gl'in-
i: non ſolamente quei, a i qua-
ccedono bene tutte le coſe,
uelli ancora, a i quali ſucce-
male. Perche non è mara-
a ringratiare Iddio, quando
ſe van bene; ma quando la
fortemente sbattuta dalla
peſta corre pericolo, all'hora
de chiariſſimamente ſe vi ſia
patienza, & equanimità.
che ſicuramente Giob an-
quindi meritò la corona, e
la sfacciata bocca al Demo-
; facendo conoſcer chiara-
nte, che quando egli ſtaua in
ità, non haueua altrimente
gratiato Iddio per la molta
ba, che gli haueua dato, ma ſi
e per la gran carità, & per il
nd'amore, che a Dio portaua.
E queſto è proprio particolar-
nte d'vn'amico grato, e che
ende alla vera ſperanza, ringra-
tia-

e lo fece, e lo minacciò, per
rci dal peccato.
come dunque osseruiamo,&
iriamo il Medico, non solo
do ci dà da mangiare, ma
e quando ci fà far dieta; non
uando ci fa vscir di casa a far
tio, ma anche quando ci tie-
iusi in casa; non solo, quan-
vnge, ma anche quando ci
e, e taglia (perche sè bene le
che si fanno, sono contrarie,
o però tutte a battere ad vn
simo fine). Così ancora bi-
lodare Iddio per ogni co-
tanto più, quanto che questo
o, e quello è huomo, e le cose
elli spesse volte si variano; ma
se, che fa Dio, son fatte con
na sapienza, e con somma
tatezza. E perciò ancora non
ringratiamo Dio, sè ottenia-
iò, che dimandiamo, ma an-
e quello ci sara negato. Per-
quando Iddio ci nega vna
co-

nandoti più la beneuolenza
)io. *c*

lè altrimente dice S. Agosti-
Sic sunt boni, & mali, quo-
o si duo vasa sint plena, &
m habeat putredinem, &
d aromata pretiosa cum vno
tilabro ventilata. Illud vas
fuerint aromata, odorem de-
rabilem: aliud autem fœto-
intolerabilem reddit. Ita si-
l boni, atque mali indiscrete
dem turbati, sed alto Dei iu-
o separati. Quoties aliqua
ulatio in mundum venerit,
boni sunt, velut vasa Sancta
tias agunt Deo, qui eos casti-
e dignatur: illi verò, qui sunt
erbi, luxuriosi, cupidi, blasphe-
nt, & mumurant contra Deũ,
entes: O Deus, quid tanti mali
mus, vt talia patiamur? Vnde
e fit, vt infelices isti amore
ius vitæ obligati, nec istam te-
re possint, & illam sempiter-
nam,

cendo : O Dio , e che gran male habbiamo noi fatto per patire si gran cose? Onde spesso auuiene, che questi poueracci legati dall'amore di questa vita, ne possino ritener questa, e perdino quell'altra sempiterna , doue non sarà ne dolore, ne pianto alcuno: E quel ch'è peggio, non possono scappare da questi mali presenti, e i lor peccati li conducono a i mali eterni. Adunque, come dice San Gregorio, si ha d'auuertire a quei, che tanto temono i flagelli, che se desiderano veramente di non hauer male alcuno temino assai, e si spauentino de gli eterni supplicij. *Admonendi sunt qui flagella metuunt, vt si malis veraciter carere desiderant, æterna supplicia perhorrescant. e*

Raccontano l'historie de gl'antichi SS. Padri, che si ritrouò vna volta vno fra di loro, che senza veruna sua colpa venne in odio,

& à noia a tutti quanti gl'altri. *f* Non vi era più alcuno, che lo riceuesse, niuno più lo salutaua, niuno gl'impreſtaua nè libro, nè pane; e dopò i ſoliti trauagli niuno l'inuitaua più a caſa ſua. Egli però (nel che era degniſſimo di lode) in tutte queſte coſe ringratiaua Dio. Occorſe poi vn giorno, che ritornando queſto pouer'huomo da mietere *alla caſa*, non vi trouò niente di pane. *Hor che* doueua far in queſto caſo queſto pouerello? Da i compagni non ne poteua ſperare niente: doueua forſe aſpettare, che gli fuſſe mandato il pane dal Cielo? Sì, perche di là sù a punto gli fù mandata la ſua prouiſione; poiche ſubito ſi ſentì picchiare alla porta da vno, che gli conduceua vn Camelo caricato di pane. Quando il buon Romito vide queſta liberaliſſima prouidenza di Dio verſo di lui, riſoluto tutto in lagrime cosi diſ-

ſe:

se: Adunque ò mio amantissimo Iddio io sono indegno di patir più penuria per voi? E dall'hora in poi, gl'altri ancora se gli mostrarono più benigni, e come dice lo Scrittore di quella historia f, *repausebant eum*, lo lasciauano riposare, & amoreuolmente l'accoglieuano.

a *Id. to.4. in c.1. ep. ad Ro. ho. 2. init.* b *Id. in c. 11. Gen. hom. 10. post med.* c *Id. to. 5. hom. 1. prop. fin.* d *S. Aug. to. 10. ser. 111. de temp.* e *S. Greg. p. 3 past. admonit. 14. init.* f *Vit. Patrum. tract. de fortit.*

§. 3.

QVell'ottimo, e patientissimo vecchio di Tobia, non si lamentò di Dio, perche gli fusse venuto il male della cecità; ma se ne stette immobile nel timor di Dio, ringratiandonelo per tutto il tempo della vita sua. Questo noi habbiamo da imitare con

ogni noſtro sforzo. Quando auuiene, che ſiamo diſprezzati burlati, & odiati; e quando ci vediamo precipitare nel mezzo di molti mali, ringratiamone Iddio. Dal che moſſo l'iſteſſo Iddio, ò murarà il mal'animo, che hanno contra di noi i noſtri nemici, come ſpeſſo ci moſtra l'eſperienza, ò d'altra parte compenſarà tutto queſto male abondantiſſimamente.

Queſta è la mente di S. Paolo, il quale ci eſſortaua così: *Gratias agentes ſemper pro omnibus.* Ringratiando ſempre Dio per ogni coſa. Il che conſiderando S. Girolamo dice: *Pro beneficijs gratias agere, vel Idololatræ, ac Iudæi norunt; pro calamitatibus, ac ſupplicijs ſoli Chriſtiani.* Il ringratiare Iddio per i beneficij è coſa, che la ſanno fare anche gl' Idolatri, & i Giudei; ma il ringratiarlo per le calamità, e per i caſtighi,

ſtighi, lo ſanno fare ſolamente i Chriſtiani. Per tanto conforme all'Apoſtolo in tutti i noſtri pericoli, e miſerie diciamo ſempre. *Sia benedetto Dio*. Queſto è vn' animo di Chriſtiano.

Della qual coſa tratta beniſſimo il libretto dell'imitatione di Chriſto nel c. 50. del terzo lib. di maniera, ch'io ſon di parere, che il detto Capitolo, ò parte di eſſo ſi debba leggere ogni giorno da quei, che ſono in qualſiuoglia modo afflitti, meſti, e tribolati. Donde noi ancora a propoſito noſtro pigliamo queſte quattro parole, che ſeguono: *Gratias tibi ago, Domine Deus, quia non pepercisti malis meis, ſed attriuiſti me verberibus amaris, infligens dolores, & immittens anguſtias, foris, & intus. Diſciplina tua ſuper me, & virga tua ipſa me docebit.* *a* Io vi ringratio Signor Iddio mio, che non mi hauete perdo-

nato, quando hò fatto male; ma mi hauete castigato seueramente, facendomi sentire dolori grandi, e mettendomi in grand'angustie, dentro, e fuori, la vostra disciplina sia sopra di me, e la vostra verga sarà quella, che m'insegnarà.

Racconta vn famoso Predicatore Dominicano, *b* che vn' huomo molto dotto, & erudito dimandò ad vna Vergine molto Santa, vn breue modo di viuer santamente. Et hauendo ella ristretto ogni cosa in dieci documenti. Et assegnandoli per quinto il seguente, così diceua: *Tantis doloribus, & angoribus nemo afficiatur, quin gratias pro ÿs agat, seque indignum his iudicet, & pœnas maiores, ac duplicatas petat.* Non vi sia alcuno così trauagliato, & afflitto, che delle sue tribolationi, & afanni non ne renda molte gratie a Dio, e che

non

non ſe ne ſtimi indegno; e ſempre ne dimandi a Dio de' maggiori, e raddoppiati ancora. Il che eſſa oſſeruò in fatti. Hor perche noi ancora non imitiamo vna coſa così degna d'eſſer imitata?

Moſtriamo queſto con vn'eſſempio. Vi ſarà vno, che tutta vna notte s'hauerà ſentito romper miſeramente il petto da vna crudele toſſe; contando tutte l'hore, e tutti i quarti ſenza poter già mai chiuder gl'occhi, ne dormir niente. Coſtui farebbe vna gran coſa, ſe ardiſſe dire à Dio: Signor Iddio datemi vi prego, vna toſſe più gagliarda, che mi trauagli più, che non fà queſta; poiche io hò meritato coſe molto maggiori, e più crudeli. Vi ſarà vn'altro, che patirà dolor di teſta, e ſarà trauagliato dello ſtomaco, ò patirà di dolori artetici, dolor di pietra, ò di podagra; e che con tutto ciò non

ſaccia altro che dire: Signore raddoppiatemi il dolore inſieme, e la Patienza. *Quis eſt hic, & laudabimus eum?* Ditemi vn poco, chi è quello, che faccia queſta coſa? Vi ſarà poi vn'altro, che ſarà ſtato molto bene burlato, e diſprezzato da tre, ò quattro. Ma che coſtui dica: O Signor mio Giesù Chriſto, che tante volte foſte per me burlato, e diſprezzato, mandatemi pur contra de gl'altri, che mi burlino, mi diſprezzino, e mi carichino d'ingiurie, perche di queſte coſe io ſon degno. Vi è forſi alcuno, che preghi Iddio a queſto modo? Io per me non dubito niente, che ve ne ſia qualch' vno, ma che ſe ne ſtia naſcoſto, e ſecretamente ſi conſoli con la patienza. Ne vi mancheranno di quei, che orino in queſto modo: O mio amantiſſimo Iddio io non patiſco ſolamente vna Croce, ma molte, e diuerſe: ma io vi prego,
Si-

Signore, che mi facciate patire cose più graui, e m'accresciate i trauagli; perche sò molto bene, che m'accrescerete insieme la patienza. Per hora vi ringratio di questi, che mi date, e me ne tengo indegno di patir alcuna cosa per voi Dio mio.

Habbiamo noi forse pregato fin' hora in questo modo, & habbiamò da pregar così per l'auuenire? O Christiani miei, ci pensiamo taluolta d'hauer qualche poco di santità dopò d'hauer recitato queste, ò quelle orationcelle; ma ò quanto siamo ancor lontani dalla vera patienza? Quì dobbiamo mostrarci d'esser huomini, quì giganti; Essercitiamoci in queste cose, poiche nessuno vi pensa, nessuno le loda, se non solamente Iddio, che vede i cuori; a cui fra tutti gl'istrumenti due sono quei, che più gli piacciono, cioè il tamburo, e l'organo: Il tamburo d'vn

ſpirito contribolato, e l'organo di lode, e di ringratiamento. Il ſuono del tamburo è queſto, ch'io ſento, quanto mi ſcotta queſta tribolatione! Ma non m'abbandonate Dio mio, datemi patienza, ò patientiſſimo Gieſù. E queſto tamburo ſuona molto bene, e ſupera qualſiuoglia delicatiſſima muſica. L'organo di lode rende ſoauiſſimi concenti. S. Giacomo, che dal ſupplicio, che patì fù chiamato l'Intercilo, fù vn perfettiſſimo organiſta, e ſopportò vna crudeliſſima morte con eſſer tagliato a membro a membro, & ogni volta, che gli era tagliato ò vn dito, ò la giuntura di qualſiuoglia altro membro, fù ſempre ſentito a dire, *Deo gratias*, Sia ſempre ringratiato Dio.

Hebbe in queſto per maeſtro Giob, il quale ogni volta, che gl'era portata qualche mala nuoua, di nuouo ancora ei ne ringratiaua

tiaua Dio. Venne vno, che gli diede nuoua, che gl'erano stati menati via da i Sabei tutti i boui, con tutti gl'altri suoi giumenti, alla quale nuoua Giob non disse altro, se non. *Sit nomen Domini benedictum*. Sia benedetto il nome del Signore: Venne vn'altro, e dissegli: E venuto fuoco dal Cielo, & hà consumato tutte le mandre delle pecore: A cui Giob di nuouo: *Sit nomen Domini benedictum*. Venne il terzo con dirli; son venuti i Caldei, & s'han pigliato tutti i cameli: E Giob con grandissima costanza: *Sit nomen Domini benedictum*. Venne vn'altro, e gli disse, che era rouinata la casa, & haueua colto sotto tutti i suoi figliuoli; e Giob come prima: *Sit nomen Domini benedictum: sicut Domino placuit, ita factum est*. Et eccoui vn'organo di lode, & vn'eccellentissimo organista, che lodandolo l'istesso Id-

dio, dice di lui: *Nunquid considerasti seruum meum Iob, quod non sit ei similis in terra?* c Hai tù considerato bene il mio seruo Giob, e come non vi è al mondo vn'altro par suo?

a *Thom. de Kemp.l.3.c.50.n.5. Aerumnosis hoc præsertim cap. legendum.* b *Io.Tauler.Instit.cap. 24. vixit ann.*1350. c *Iob.c.*2.3.

§. 4.

ERa vsanza de' Persiani, come racconta Stobeo, che se il Rè facea citare, e battere qualch e Cittadino ancorche per altro ei fusse innocentissimo; quest'huomo, che di commissione del Rè era stato così battuto, glie ne rendeua grandissime gratie, per essersi il Rè così benignamente ricordato di lui. E che, importa tanto a non vscir di memoria a vn Rè? A questo modo adoriamo le bastonate, e baciamo il bastone, quando vn Rè così cõmanda? E

per-

perche non ci sottomettiamo altretanto a Dio ottimo massimo, e non veneriamo i castighi, ch'ei ci manda, essendo che con quelli si compra il Cielo? E perche non ne lo ringratiamo anche con le ginocchia a terra? Questo sicuramente è quello, che hanno fatto tutti gli huomini più Santi. S. Lorenzo disteso sopra vn letto infuocato era arrostito come vn porco saluatico a fuoco lento; e con tutto ciò egli diceua: *Assatus gratias ago.* Essendo così arrostito, ne ringratiò Dio, e disse benissimo; perche questo cibo si preparaua per la tauola del gran Rè. S. Teodoro al tempo di Massimiano Imperatore, hauendo già tutti stracciati, e lacerati i fianchi, potendo a pena respirare, sonaua però così bene l'organo suo, quando diceua: *Benedicam Dominum in omni tempore.* Benedirò il Signore in ogni tempo.

Mol-

Molti altri Santi non furono trattati meglio, che se fussero stati tanti cani; e nondimeno essi a guisa di fedelissimi cani, quanto più crudelmente erano battuti con tanto maggiori carezze s'accostauano al lor padrone, e per conciliarsi più la gratia sua, sopportauano ogni cosa prontissimamente. E assai nota la voce di quello, che si contaua fra i giumenti, mentre diceua: *Vt iumentum factus sum apud te, & ego semper tecum*. *a* Signore io sono diuentato come vn giumento, e sempre sono stato con voi. Ruffino Aquileiense racconta d'vn di quei santi Padri antichi, che disse vna volta ad vn suo discepolo queste parole: *Ne tristeris, fili, ob corporis morbum summa enim religio est, vt quis in infirmitate Deo gratias agat. Si ferrum es, ignis tibi æruginem abstergет; Si aurum es, experimentum tui ab igne*

quo-

quoque sumendum est. Ne igitur cadas animo. Si corpus tuum torqueri vult Deus, tu quis es, qui ei resistas, aut id moleste feras? Ergo sustine, & Deum precare, vt quæ ipse vult, illa concedat.
Nòn ti attristare figlio per l'infermità del corpo; Perche è atto di somma religione, che vno ringratij Dio nell'infermità. Se tù sei ferro, il fuoco ti leuerà la ruggine; Se tù sei oro, deui anche esser prouato nel fuoco. Non ti perdere dunque d'animo. Se Dio vuole, che il tuo corpo stia male, chi sei tù, che a lui possi resistere, ò che tù l'habbi d'hauere a male? Habbi dunque patienza, e prega Dio, che ti dia ciò, che egli vuole. Ne si deue tralasciare quel bel ricordo, che ci da Gio. d'Auila, anzi si deue inculcare spessissime volte, che val più vn *Deo gratias* nell'Auuersità, che sei milia nelle prosperità. Vuol dire, ch'è vn'atto

to di somma religione nelle cose auuerse ringratiare Dio.

Le carni, che si mettono nello spito per arrostire, sono fra di loro molto differenti. Perche se si hà d'arrostire vn cappone, ò qualche altro pollo magro, secco, e senza succo, egli è necessario, che il cuoco il vada continuamente, vngendo con distrutto, ò altra cosa simile, e con tutto ciò vi sarà da fare assai, che la viuanda non riesca secca come vn'osso, ò pure come paglia, ò legno; ma se si hauerà d'arrostire vn paparo, ò vna gallina grassa, ò vn buon cappone, ò vna vitella mongana, ò qualche buon porcello, ò gallo d'india; non bisognerà vngerli troppo con altri grassi liquori, perche a ciascuno basta il proprio, e ve n'auanza ancora. E queste sono viuande signorili, e degne della tauola di qualsiuoglia galant' huomo. Così à punto quegli huomini,

mini, che non sono mai stati nel grasso dello spirito, che non hanno ne animo, ne senso, e sono senza alcuna diuotione, e senz'alcun feruore; se sono posti al fuoco dell'afflittione, e de i trauagli: Ahi che arido, e secco arrosto fanno! Questi tali sono bene vnti di fuori col grasso della consolatione, ma è loro di pochissimo giouamento, perche piangono, e si lamentano inconsolabilmente. Manca loro il grasso del buono spirito, & vngili pur di fuori quanto tù vuoi, che non li farai più grassi: Cerca pure con ogni possibil modo di consolarli, che non potrai mai far tanto, che habbino vn poco di patienza. Ma quelli, che hanno appreso altamente i precetti della patienza, e che si sono dati tutti in potere della diuina volontà; quando sentono il fuoco della calamità, all'hora più che mai mostrano il grasso della
lor

for diuotione, stanno sempre saldi, e senza alcun timore consolano se stessi, e gl'altri; si sottomettono a fare, & essercitarsi nelle cose più vili, e basse; rendono gratie per l'afflittioni, che hanno, e ne dimandano più; E a questo modo si vanno vngendo come col proprio grasso. Questi sì che si apparecchiano per quel grande, e real banchetto, al quale si fà quel bell'inuito: *Ecce prandium meum paraui, tauri mei & altilia occisa sunt, & omnia parata; venite ad nuptias*. Ecco ch'io v'hò apparecchiato il mio conuito già i miei vitelli, e i miei pollami sono vccisi, & ogni cosa è all'ordine, venite pur tutti alle nozze.

E si come è migliore l'odore della carne arrostita, che della bollita; così quel rendimento di gratie, che viene da coloro, che sono come arrostiti da qualche longo dolore, & afanno, è molto più

pretioso, che non è quello di coloro, che patiscono poco, e che nauigano come in vn mare placido, e tranquillo.

Noè dopo il Diluuio, in cui restò sommerso tutto il mondo, fece insieme co'i suoi vn bellissimo sacrificio per ringratiarne Iddio; poiche pigliati diuersi animali, & vccelli d'ogni sorte, li offerse al Signore in holocausto: *Odoratusque est Dominus odorem suauitatis:* c E gli fù molto accetto questo sacrificio.

Ma pensa vn poco di gratia, per quanto tempo, e quanti trauagli patisse Noè. Poiche vna buona parte dell'età sua (mentre il mondo tutto se ne staua securo dandosi buon tempo) spese con gran stento, e trauaglio in fabricar l'Arca. Ch'egli poi fuggisse la morte, questo fù peggio per lui, che se fusse morto cento volte. Percioche, oltre che l'Arca gli ser-

uì

uì come di ſepoltura per lo ſpatio di dieci meſi, non ſi poteua trouar coſa più noioſa, quanto l'eſſer trattenuto per tanto tempo nel mezo delle lordure di tanti animali. E dopo d'hauer paſſato tante difficoltà hebbe nuoua cagione di dolore, intendendo d'eſſere ſtato così bruttamente beffato, e ſchernito dal ſuo proprio figliuolo: E quello, che per gran beneficio di Dio haueua ſaluato dal diluuio, fù poi forzato con la propria bocca a maledirlo. A queſto modo accettò Iddio come vn gratiſsimo, e ſoauiſsimo odore la coſtante patienza di Noè, & il rendimento di gratie, che nel tempo delle ſue auuerſità gli fece; e ne lo remunerò con maggiori fauori, e più auantaggiati beneficij.

a P*ſ*.72.23. b *Ruffin.l.*3.*n*.157. *&* P*elag. libell.*7.*nu.*16. c *Gen. c.* 8. 21.

Adun-

§. 5.

ADunque ringratiamo sempre Dio per ogni cosa, come ci essorta S. Paolo. E veramente che nella scuola della Patienza non si deuono sentire altre parole più spesso di queste: *Deo gratias, & benedictus Deus*. Sia ringratiato, sia sempre benedetto Iddio, di questo solo ci dobbiamo seruire in ogni cosa. Ma noi siamo tanto indocili, che con gran fatica, & a gran stento impariamo a dire etiandio due paroline. Disse benissimo Francesco Petrarca: *Hic est mos, citò vultis accipere, tardè autem dare: ad illud alacres ad hoc mœsti: ad illud præcipites, ad hoc segnes.* a Questo è il vostro costume: Voi volete pigliar presto, e dar tardi: al pigliar sete allegri, al dare malinconici: a quello correte con gran fretta, a questo non vi mouete punto. Si dimanda con feruore finche s'ottie-

tie-

tiene quello, che si dimanda, ma render gratie per quello, che si è ottenuto, si fà molto freddamente.

In questa nostra scuola si suole, e deue fare il contrario: perche i discepoli della Patienza, quando vedono vn calice pieno d'amarezza, pregano bene Iddio insieme con Christo, e dicono: *Pater transeat a me calix iste.* Signore liberatemi da questo trauaglio; ma queste preghiere, siano pur calde quanto si voglino, le temperano con aggiungerui quell'altre parole: *Veruntamen non mea, sed tua voluntas fiat.* Nondimeno Signor mio, facciasi pure la vostra santa volontà, e non la mia. E così desiderano bene essi d'esser liberati; ma però se ciò piace a Dio. Quando poi ne lo ringratiano, fanno ciò assolutamente senza nessuna riserua, rendendogli affettuosissime gratie, e con la lin-

lingua, e col cuore. E non sanno altro che dire: Signore io vi rendo immortali, & infinite gratie, che mi facciate tanto honore, ch'io possa patire qualche cosarella per vostro amore: vi ringratio, che mi teniate nel numero de' vostri figli: e qual'è quel figliuolo, che'l Padre nol castighi? *Quis sana intelligentia* (dice S. Gregorio) *de percussione sua ingratus existet, si ipse sine flagello non exit, qui hic sine peccato vixit.* a Chi sarà che habbia ceruello, che sia ingrato di quello, che patisce, se quello, che qui visse senza peccato patì tanto?

E però è cosa di buona mente, benedire Iddio non solamente nelle cose prospere, ma lodarlo ancora nelle auuerse. Se ringratiando Iddio nelle auuersità con la patienza te lo renderai propitio, oltre che ti saranno rese le cose, che perdesti con moltiplicato

cato

cato guadagno; ti saranno ancor dati di più gl'eterni gaudij, così dice S. Gregorio: *Si in aduersis gratias referens Deum tibi patientia feceris esse placabilem, & quæ amissa sunt multiplicata redduntur, & super hæc gaudia æterna prestantur.*

Si rendono poi con gran ragione grandissime gratie al Padre per li castighi, e per le correttioni, perche le bastonate, che dà il Padre sono molto migliori de i baci, che dà il nemico. Ad ogn'vno è nota quella voce del nostro Padre celeste: *Ego, quem amo, castigo*: Io castigo quello, che amo, e flagello tutti i miei figliuoli. Vuoi tù esser vno de' figliuoli? Apparecchiati ad'esser castigato. Ma che doueranno quì rispondere i buoni figliuoli a così buon Padre? S. Agostino ce lo suggerisce, & dice che s'hà da rispondere così: *Et cum blandiris, pater es, &*

cum

eum cædis pater : blandiris, ne deficiamus ; cædis ne pereamus. d Voi ci siete Padre, Signore, e quando ci accarezzate, e quando ci castigate : Ci accarezzate, perche non veniamo meno, e ci castigate, perche non ci perdiamo. Et aggiunge S. Agostino a nostro proposito instruendoci con gran diligenza :. *Exaltate Dominum Deum nostrum. Iterum exaltemus eum, quia bonus est. Nam si non vindicet, & deserat, perimus. Igitur, quando bene est, lauda misericordiam, quando male est, lauda Iustitiam. Tu qualis filius es? Quando te Pater emendat, tunc tibi displicet. Non emendaret, nisi tu illi displiceres. At si sic displiceres vt odisset, non ille te emendaret. Gratias age ergo emendatori, vt accipias hæreditatem a Deo, qui te emendat. Quando aliquos flagellat in terra ad monitio est, nondum damnatio.*

Patiens est super peccatores, non exercens iram, sed expectans pœnitentiam. Lodate il nostro Signore Iddio; lodiamolo di nuouo, perche è buono. Perche se non ci castiga, e ci lascia andare, siamo spediti. Quando dunque le tue cose van bene, loda la sua misericordia; e quando van male loda la sua giustitia. Tù, che figlio sei? Quando il Padre ti castiga all'hora ti dispiace; ma egli non ti castigarebbe se tù non gli dispiacessi. Che se tù gli dispiacessi tanto, ch'ei perciò ti odiasse; certo che non ti castigarebbe. Ringratia dunque il tuo Correttore, per hauer poi l'heredità da Dio, ch'è quello, che ti corregge. Quando castiga alcuni in questo mondo, questo è auuiso, non pena. Egli è assai patiente verso i peccatori, non essercitando l'ira sua, ma si bene aspettandoli a penitenza.

Ma

Ma ringratiamo noi forsi Iddio spesse volte per vna cosa bassa, e vile, e che taluolta ancora ci dispiace, solamente perche ne speriamo cose migliori? Perche chi è grato per il primo beneficio, si apparecchia per il secondo. E perciò chi hà sale in zucca, & è prudente, si mostra grato etiandio per vn beneficio poco accetto, perche così discorre fra se stesso: Chi m'hà fatto vn beneficio, è cosa certa, che me l'hà fatto con buon' animo, e s'io lasciassi di rendergliene le douute gratie, meritarei, come ingrato, che non me ne facesse più per l'auuenire. E questo ce lo detta la ragione istessa. Ma il lume superiore alla ragione è questo: Iddio in questo tempo và spargendo dinari di ottone, e di piombo; dà corone, ma sono di spine, e sanguinose: ma con che animo fa questo? Per darcele in breue d'oro, e di pretiose gẽme

Perche dunque non rendiamo le douute gratie al nostro amantissimo Padre, quando ci dà del piombo, e delle spine, che presto s'han da mutare in oro, e in tante pretiose gemme? Accettiamo dunque adesso il piombo, abbracciamo adesso le spine, e per esse ringratiamone Iddio non meno di quello, che faressimo per ricchissimi tesori. Queste sono certissime, e sicurissime caparre d'oro, e di gioie: *Qui humiliatus fuerit, erit in gloria, & qui inclinauerit oculos, ipse saluabitur.* Chi sarà humiliato, starà nella gloria; e chi hauerà tenuto bassi gl'occhi, questi si saluarà.

a *Petrarch. l. 2. de vtraq. fort. dial.* 31. b *S. Greg. p.* 3. *past. admon.* 13. *fin.* c *Id. t.* 4. *l.* 8. *cp.* 31. d *S. Aug. to.* 8. *in ps.* 98. *prop. fin.* e *Id. in psal.* 91. f *Id. in psal.* 98. g *Iob. c.* 22. 29.

CAP. V.

Che le Afflittioni s'han da riceuere con preparatione.

QVesta nostra vita, che hor facciamo, hà due carnefici, che continuamente le stanno alle spalle, & hor l'vno, hor l'altro sempre la tormentano; e questi sono il *Timore*, *& il Dolore*. Quando le cose sono aspre, e turbolenti, il Dolore è quello, che ci percuote: Quando poi van bene, e secondo il desiderio nostro, il Timore è quello, che ci tormenta. Perche temiamo di perdere quello, che ci è caro. Così lo dice chiaramente S. Agostino: *Tota vita ista intelligentibus tribulatio est, sunt enim duo tortores animæ, non quidem simul torquentes, sed cruciatum alternantes: horum duorum Tortorum nomina Ti-*

mor, & Dolor. Quando tibi bene est, times: Quando male est, doles. a Tutta questa nostra vita è vna tribolatione à quei, che intendono, perche l'anima hà due carnefici, che la tormentano, non già tutti due insieme, ma hora la tormenta vno, hora l'altro. Questi tormentatori si chiamano Timore, e dolore. Quando tù stai bene, temi: e quando stai male, ti duoli.

Hor sapendo noi di certo, che souente habbiamo da esser percossi da vno di questi due affetti, dobbiamo con gran diligenza andar pensando in che modo ci habbiamo a portar con essi. E questo è il quinto modo di sopportar bene le afflittioni, se con buono apparecchio della nostra mente ci prepararemo a riceuerle. In che modo poi ci habbiamo a preparare per le auuersità, hora l'andaremo dichiarando.

a *S. Aug.*

a *S.ᶜ Aug. to. 10. de ver. Dom. ser 41. post init.*

§. 1.

CON gran sollecitudine ci auuisa l'Ecclesiastico: *Fili accedens ad seruitutem Dei, sta in iustitia; & timore, & præpara animam tuam ad tentationem.* a Figlio volendo tù cominciare a seruire a Dio, stà in giustitia, e timore, & apparecchia l'anima tua alla tentatione. Apparecchiala con vigilie, & orationi, apparecchiala con fuggire tutte le male occasioni. *Nam qui tetigerit picem, inquinabitur ab ea.* b Perche chi toccarà la pace ne restarà macchiato. Apparecchiala con stabilirti bene il cuore contra gl'assalti di tutte le auuersità. Perche sappi pur certo, che se comminciarai a esser huomo da bene, & a voler seruire a Dio diuota, e castamente, cominciaranno ancora subito a venirti contra da ogni

parte trauagli, e turbolenze. E credimi pure, che i tuoi nemici non staranno in otio.

Tù dunque apparecchiati, e sappi: *Omnia muscipulam esse pedibus insipientium*. Che tutte le cose possono seruire per trappola, e per laccio a i piedi delli sciocchi. E perche i piaceri di questa vita non c'ingannino, ce ne mette vn viuo ritratto innanzi a gl'occhi S.Gio.Chrisostomo dicendo: *Nihil est in rebus humanis stabile, nihil inconcussum, sed hominum vita imitamur mare vesaniens, quotidie parturiens naufragia, naufragia inquam, tum noua tum periculosa*. c Non vi è cosa fra gl'huomini, che sia stabile, non vi è cosa, che sia ferma; ma andiamo imitando in questa nostra vita vn mare tempestoso, che ogni giorno partorisce naufragij, dico naufragij, e nuoui, e pericolosi. E perche noi stiamo più attenti,

tenti, e vediamo in che luogo ci trouiamo, aggiunge l'istesso Bocca d'oro. *Omnia tumultuum, ac turbarum plena sunt: omnia scopuli, & præcipitia: omnia rupes sub aquis latentes, & sinuosa cautes: Omnia terrores, discrimina, suspiciones, tremores, & angores: Innumerabiles vbique personæ, simulatæque facies. Multa ouium vellera, innumeri vbique lupi sub his occultati, vt iam inter hostes aliquis tutius vixerit, quàm inter hos, qui videntur amici. Qui heri adulabantur, qui blandiebantur, qui manus exosculabantur, hodie repente comperti sunt esse lupi, ab iustisque personis facti sunt omnibus accusatoribus acerbiores.* Ogni cosa è piena di tumulti, e di contrasti. Ogni cosa è piena di scogli, e di precipitij; da per tutto stanno nascoste sotto l'acqua le rocche, ogni cosa è piena di cauerne, e

laberinti. Ogni cosa è piena di terrori, di pericoli, di sospetti, di tremori, e di affanni. Da per tutto si trouano innumerabili mascare, e persone simulate, e finte. Da per tutto vi sono infiniti lupi vestiti di pelle de pecora; che sarebbe forse meglio in questi tempi habitar fra nemici, che con questi che ti paiono amici. Quei, che hieri t'adulauano, t'accarezzauano, e ti baciauano *le mani*; hoggi si ritrouano esser diuentati tanti lupi rapaci; e di tanti Santi, che pareuano, te li troui più crudeli, & acerbi di qualsiuoglia maligno accusatore.

Apparecchia dunque l'anima tua alla tentatione. Stà vigilante, e guarda bene le porte del tuo cuore perche stai in mezo de' nemici. Aspetta dunque nella bonaccia la tempesta, nella sanità l'infermità; la pouertà nelle ricchezze, e la calamità nelle prosperità.

perità. Di quà hebbe grande aiuto la patienza di Giob. Poiche egli dice: *Timor, quem timebam euenit mihi, & quod verebar accidit.* d Mi è auuenuto a punto quello, di che io temeuo, e m'è accaduto ciò, ch'io mi pensauo. Tutto ciò, che si è aspettato molto tempo, più dolcemente se ne viene: e dell'aspettato colpo più molle è la percossa.

Nam leuius lædit quidquid præuidimus ante: Et præuisa minus tela ferire solent.

Perche tutto quello, che prima habbiamo preuisto, ci fa minor male; e quei dardi, che prima si vedono, sogliono far manco danno.

Perciò chi hà ceruello s'auuezza a i mali futuri, e quelle cose, che altri con lunga patienza fanno leggieri, egli se le alleggerisce col pensarui prima molto bene. Sentimo taluolta alcuni ignoran-

ti, che dicono: Io non ſapeuo, che mi reſtaſſe ancor queſto da patire. Vn'huomo ſauio sà molto bene che gli reſta ogni coſa: Accadagli pur ciò, che ſi voglia, ch'egli dice, già molto bene io lo ſapeuo. Si deue dunque penſar prima bene ad ogni coſa, & apparecchiarſi bene contra tutte le coſe, che poſſono auuenire. Và pur penſandoeſſilij, tormenti, guerre, malatie, e naufragi. Mettiti auanti gl'occhi la miſera conditione della natura humana. Et andiamo penſando non quanto ſpeſſo la tal coſa ſoglia auuenire; ma ſi bene quanto più ſpeſſo ella può auuenire, ſe non vogliamo eſſer oppreſſi, e da inſoliti auuenimenti come da coſe totalmente nuoue eſſere ſtorditi. Le coſe inaſpettate grauano più, e l'iſteſſa nouità aggiugne peſo alle calamità. Perciò non ci deue venire coſa all'improuiſo, biſogna preparar

parar l'animo ad ogni cosa: e s'ha da pensare, non tutto quello, ch'è solito, ma tutto quello, che può auuenire.

L'animo è quello, che cagiona a se stesso vna buona, ò vna mala vita. Vn'animo cattiuo ogni cosa conuerte in male anche le cose, delle quali vi era ottima speranza. Ma l'animo buono, retto, e sano emenda le cose male della fortuna, e con la patienza addolcisce le cose aspre, e dure. Se dunque tù vorrai osseruare ò gl'altri, ò te stesso senza punto lusingarti, sarai forzato a sentire, & a confessare, che niuna cosa fra le desiderabili, e care ti può esser di giouamento alcuno, se non t'apparecchiarai contra la leggerezza della fortuna, e del caso, e di quelle cose, che la seguono; se non dirai spesso, e senza lamento in ogni cosa, che t'occorre di trauerso: *Deo aliter visum est*. Così è piacciuto a Dio

Sic composito animo (dice Seneca) *nihil accidet. Sic autem componetur, si quid humanarum rerum varietas possit, cogitauerit, antequam senserit. Si & liberos, & coniugem, & patrimonium sic habuerit, tanquam non vtique semper habiturus, & tanquam non futurus ob hoc miserior, si habere desierit*. A vn'animo così composto, non accaderà mai cosa niuna. E si comporrà a questo modo; Se pensarà quello, che possa la varietà delle cose humane, prima di prouarlo. Se terrà i figliuoli, e la moglie, e la robba talmente, come se non l'hauesse a tener sempre; e come se non hauesse da esser per ciò più infelice, se lasciasse d'hauerle.

Plutarco racconta, che ritornando Vlisse dopo venti anni intieri dalla guerra nella patria sua, & postosi già a sedere vicino a Penelope sua moglie che piangeua,

non

non sparse egli pur vna lagrima, ma se ne stette sempre con gl'occhi asciutti. *Eo enim venerat* (dice Plutarco) *animo iam ante confirmato, & aduersus lachrymas munito:* Perche vi era andato con l'animo preparato, e contra le lagrime ben munito. Ma quando vide il cane morto nella sua venuta, non potè tener le lagrime. *In illum autem fletum subita res, & insperata eum coniecerat.* E quello, che lo sforzò a piangere, fù quello improuiso, & inaspettato caso. Chi dunque si vuol dolere meno dell'auuersità, deue procurar bene di preuederle prima.

a *Eccl. c.* 21. b *Id. c.* 23. 1. c *S. Chryſto.* 5. *cùm Sartor. & Aurelian. acti essent in exil.* d *Iob. c.* 3. 25. e *Sen. ep.* 18. *an. med est* 76. *fin. ep.* 91. *ep.* 98. *& ep.* 180. f *Id. ibid.* g *Plutarch. l. de tranquill. an. prop. fin.*

Ma

§. 2.

MA noi siamo taluolta tanto scioperati, e spensierati, che senza ricordarci doue andiamo, ci marauigliamo di perder qualche cosarella douendo pure alla fine in vn giorno perdere ogni cosa: E così non essendo preparati, ci spauentiamo ancora di cose leggierissime. Per tanto dobbiamo procurare di preuedere per quanto sarà possibile ogni cosa: E perche ogni cosa vien'aggrauata dalla nouità, questo continuo pensiero sarà, che non siamo nuoui per qualsiuoglia male, e non ci marauigliamo niente di quelle cose, che apporta la conditione della nostra natura. Le cose, che noi patiamo a tutti sono communi: dico che sono communi a tutti; perche etiandio quelle cose, che alcuno scansa, le poteua patire anch'egli. E quella legge è giusta, non della, quale tutti s'haueranno

ranno a seruire, ma che per tutti è stata fatta.

Sia pur l'animo ben composto, che senza alcun lamento pagaremo i tributi della nostra mortalità. L'inuerno porta il freddo, s'hà da sentire. L'estate rimena il caldo, bisogna ancor sentirlo. L'intemperie dell'aria nuoce alla sanità, bisogna ammalarsi. E quella, che c'incontrarà sarà vna fiera, o pure vn'huomo più dannoso spesse volte di qualsiuoglia fiera. Vna cosa ci leuarà l'acqua, l'altra il fuoco. Noi non potiamo mutare questa conditione delle cose; questo sì potiamo fare, apparecchiarci vn'animo grande per patire fortemente qualsiuoglia incontro, che dalla fortuna ci potesse venire.

A questa legge di toleranza s'hà da preparar l'animo nostro. Questa segua, a questa vbbidisca, e tutte le cose, che si fanno, eccet-

tiarone il peccato solamente, pensi che così s'haueuano à fare. E ottima cosa il sopportar con patienza ciò, che tù non puoi emendare, e senza veruna sorte di mormoratione accompagnare Iddio, da cui viene ogni cosa. E vn cattiuo soldato colui, che gemendo segue il capitano. Per tanto riceuiamo pronti, & allegri quelle cose, che ci si comandano, e così diciamo a Dio: Menatemi pur Signore doue vi piace: Eccomi quà pronto ad vbbidirui. E per la vostra benignità sforzate ancora la mia volontà, benche rubella, a venir da voi. Così habbiamo da viuere, in questo modo habbiamo a parlare. Et ogni calamità che venga, ci troui sempre apparecchiati.

Per questa medesima cagione disse l'Ecclesiastico: *In die bonorum ne immemor sis malorum; & in die malorum, ne immemor*

sis

ßis bonorum: memento paupertatis in tempore abundantiæ, & necessitatum paupertatis in die diuitiarum. A mane vsque ad vesperam immutabitur tempus, & hæc omnia citata in oculis Dei. a
Nel tempo, che tù hauerai de i beni non ti scordar de i mali; e nel tempo de i mali non ti scordar de i beni: Ricordati della pouertà nel tempo dell'abondanza, e delle necessità della pouertà nel tempo delle tue ricchezze: Perche il tempo dalla mattina alla sera si mutarà, e tutte queste cose, passano presto auanti gl'occhi di Dio. Sei hora Padrone, e comandi? Ricordati, che potrebbe venir tempo, che tu potressi seruire. Hai delle ricchezze? e con tutto questo potressi venire in pouertà. Sei sano, e di buone forze? Vn poco di febre che ti venga, anzi vna minima gocciola ti può leuar la vita. Hai figliuoli? Ti possono morire

rire tutti in vn giorno. Hai de gl'amici? Vna ſola horetta, & vn ſol momento ti può priuare, e de gl'amici, e di tutte l'altre coſe.

Prepara dunque l'anima tua a queſte tentationi, accioche quando la morte ti leuarà gl'amici, o i figliuoli, tù poſſi dire ciò, che diſſe quella donna Spartana: *Sciebam me mortales genuiſſe*. Io ſapeua molto bene d'hauer generato huomini, che haueuano a morire: Quando perderai dinari: io ſapeua che non doueua eſſer ſempre mio ciò, che per ſolo vſo m'era ſtato conceſſo: Quando ti mancarà l'honore e la veneratione: io ſapeuo, che niuna gloria in queſta vita era eterna.

Vi ſono alcuni, che mettendoſi innanzi come vn baſtione vna gran mole di coſe, e di negotij, ſe ne ſtanno tutti occupati nelle coſe preſenti, ſenza mai penſare a quello, che hà da venire. Queſti

pare

pare, che ſtiano ſempre in facende, come quell'Attalo, benche faccino poco, ò niente. Se tù cerchi di perſuaderli a volerſi ritirare vn poco, e attendere alle coſe dello ſpirito· ſubito ti riſponderanno, che non poſſono, e che non vi hanno tempo. Se gl'inuiti alla predica, non c'è tempo. Se li auuiſi, che ſi confeſſino: Non c'è tempo. Che ſi communichino, non c'è tempo. Se li eſorti a penſar al Giuditio, non c'è tempo. A meditar l'inferno, non c'è tempo. A contemplar le coſe eterne, ne manco; a penſar alla morte, manco che manco. E queſti tali, com'iò credo, a pena haueran tempo di morire. E così i meſchini non penſano niente alle coſe future. Si come vna gran parte de gl'huomini, che hanno da nauigare, non penſano mai alle tempeſte.

Ma quando poi queſti tali ſono

no colti all'improuiſo da qualche ſubitàneo fulmine, quando vien loro adoſſo vna calamità inaſpettata; quiui ſi perdono ſubito d'animo, ſi diffidano di tutte le coſe loro, deſperano di poter eſſer aiutati, e ſi rendono in tutto, e per tutto inconſolabili. Ma voi, huomini da bene doueuate preuedere queſto dardo, e vi haurebbe offeſo manco, e fatto manco danno.

a *Eccli.c.*11.27.& *c.*18 25.& 26.

§. 3.

DIcono alcuni, che ſe'l lupo vede prima l'huomo, l'huomo perde la voce. Et al contrario che ſe l'huomo vede prima il lupo, il lupo perde la ſua. La cagione di queſta fauola, ſù come dice Cardano, che vn ſubito terrore è ſolito a leuar la voce, ò farla rauca. *a* Onde diſſe quel Poeta *Lupi Merin videre priores*, *b* Merì hà

hà perduto la voce. Non altrimen- accade a vno di questi poueri meschini, che se per sorte qualche caso repentino a guisa di lupo prima il vede, & all'improuiso l'assalta, perde subito la voce, e si lascia leuare l'animo, e la speranza: Che s'egli fusse il primo a prender quel trauaglio, molto meno il sentirebbe. Dice benissimo Seneca a nostro proposito. *In tanta rerum sursum, ac deorsum euntium variatione, si non quidquid fieri potest pro futuro habes, das in te vires rebus aduersis, quas infregit quisquis prior vidit. Sero animus ad periculorum patientiam post pericula instruitur. Non putaui hoc futurum: Nunquam hoc euentum credidissem. Quare autem non? Quæ sunt diuitiæ, quas non egestas, & fames, & mendicitas a tergo sequatur? Quæ dignitas, quam non mille maculæ, & extrema contemptio*

co-

comitetur? Quod Regnum est, cui non parata sit ruina, & proculcatio, & Dominus, & carnifex? Nec magnis ista interuallis diuisa, sed horæ momentum interest inter solium, & aliena genua. Scito ergo omnem conditionem versabilem esse, & quidquid in vllum incurrit, posse in te quoque incurrere. c Se in tanta varietà di cose, che vanno sù è giù, non pensarai, che habbia da essere ciò, che si può mai fare, dai forze alle auuersità contra di te; le quali hà già rotte chiunque prima l'hà preuiste. Tardi s'ammaestra l'animo a sopportar i pericoli dopo che quelli son passati: *Non mi pensai che douesse auuenire questo: Non m'hauerei mai creduto, che potesse occorrer questo.* E perche nò? Quali sono quelle ricchezze, che non habbino à le spalle, e la pouertà, e la fame, e la mendicità? Qual'è quella dignità, che non

non sia accompagnata da mille macchie,e da vn'estremo dispreggio? Qual'è quel Regno, che non li stia sempre preparata la sua rouina, il Signore, & il carnefice? Ne queste cose sono molto frà di loro lontane, ma vi è differenza d'vn breue spatio d'hora fra vn soglio alto, & eminente,doue hor tù siedi, e fra l'altrui ginocchia, alle quali tù ancora potrai inchinarti. Sappi dunque, che ogni conditione è mutabile; e che può accadere a te ancora tutto ciò,che accade a vn'altro.

Diceua Socrate: *Sicut ij, qui in tranquillo,& sereno nauigant, parata etiam instrumenta habent, quæ in tempestate sint vsui: sic qui in bona fortuna sapiunt, contra aduersam auxilia expediunt.* Si come quei, che nauigano in tempo tranquillo, & sereno, tengono ancora sempre in ordine gl'instrumenti che seruono in

tempo di borasca: Così quelli, che nella buona fortuna hanno ceruello, si vanno procacciando aiuti per la contraria. Se vi sarà alcuno, che si tenghi bene a mente questo, e guardarà tutti i mali, che patiscono gl'altri, de quali ve n'è sempre grand'abbondanza, talmente come se ancor lui li hauesse da patire, si trouerà armato molto prima d'esser assalito.

È cosa saputa come dice San Gregorio, che i dardi preuisti fanno manco danno, e che i trauagli antiueduti più facilmente si sopportano. *d* Del medesimo parere è anco S. Girolamo, il quale dice: *Quia vita hæc miserabilis diuersis quotidie variatur euentibus tàm ad prospera, quàm aduersa, iusti animus præparetur, vt quodcunque venerit, libera mente sustentetur.* *e* Perche questa nostra miserabil vita è sottoposta a diuerse mutationi. Si apparecchi l'ani-

l'animo del giusto tanto per le prosperità, quanto per le auuersità; accioche, venga poi ciò, che si voglia si sopporti francamente. E di gratia Christiano mio, non ti pensare d'esser stato chiamato alla scuola della Patienza, per esser posto sopra vn morbido letto, accioche ti siano fatte gran carezze, ne per darti buon tempo. Tù t'inganni, huomo da bene, e t'inganni all'ingrosso. Perche tù sei venuto a questa scuola per trauagliare, per combattere, e per lottare, e per esser prouato, & essercitato in molti trauagli. Apparecchia dunque l'anima tua alla tentatione.

Vn'ottimo apparecchio poi in questo negotio è farne spesso oratione a Dio. Quà habbiamo sempre da correre, e ricorrere ne i nostri trauagli, quà dobbiamo drizzar'il primo gemito, e la prima parola, a dimandar aiuto a Dio. E doue s'habbia da correr per

aiuto ne i trauagli, ce lo mostrarono come col dito gl'Apostoli, poiche trouandosi in mezo a' venti, & alle tempeste, gridano a Christo: *Domine salua nos:* f Signore saluateci *Deus noster refugium, & virtus, adiutor in tribulationibus, quæ inuenerunt nos nimis.* g Dio nostro, che sete il nostro refugio, e la nostra virtù, aiutateci in queste tribolationi, che ci danno tanto fastidio.

Interpretando questo luogo S. Agostino dice: *Sunt quædam refugia vbi non est virtus, quo quisque cùm fugerit, magis infirmatur, quam confirmetur. Confugis, v. gr. ad aliquem in sæculo magnum, vt facias tibi potentem amicum, refugium tibi videtur; (O refugium ruinosum!) Antea enim tantum causæ tuæ, timebas, cum vero ad talem refugeris, & de illo tibi timebis. Multi enim cum ad talia refugia confu-*

fugissent, cadentibus illis, ad quos confugerunt, & ipsi quæsiti sunt: quos nemo quæreret, si non ad talia confugissent. Non est refugium nostrum tale, sed refugium nostrum virtus est, cùm illuc confugerimus, firmi erimus b Vi sono alcuni refugij, doue non è virtù, e quando vno si ritira, e ricorre a quelli più tosto s'indebolisce, che si rinforzi. Te ne vai, v. gr. a qualche gran personaggio nel secolo per farti vn'amico potente; Questo ti par vn refugio (ò rouinoso refugio!) Poiche prima temeui solamente de' fatti tuoi, ma essendo ricorso a quel tale, temerai ancora, e sarai sempre sollecito de' fatti suoi. Perche vi sono stati molti, che essendo ricorsi a tali refugij, mancando quelli, mancorono ancor essi; doue non sarebbono mai mancati, se non hauessero fatto ricorso a tali refugij. Non è già tale il nostro refu-

gio; ma il nostro refugio è la virtù, quando ricorreremo da lei, all'hora saremo sicuri.

Per questa cagione il Real Profeta disse con grande spirito: *Ideo non timebimus dùm turbabitur terra, & transferentur montes in cor maris.* i Però non haueremo paura, mentre si turbarà la terra, e i monti saranno transferiti nel mezo del mare. Se Dio sarà dalla parte nostra, ancorche i monti s'vrtino insieme, e si precipitino nel mare; ancorche vadano sossopra il Cielo, e la terra, ancorche si turbino, e confondino tutte le cose, s'apra l'inferno, e tutto quanto rouini il mondo; non per questo temeremo, nè haueremo paura.

Il Riccio marino, e la Sepia, quando presentono qualche tempesta nel mare, sapendo molto bene la lor fiacchezza, accioche dall'impeto, & dalla furia dell'on-

de non siano sbattuti in qualche scoglio, s'attaccano quanto più fortemente possono a qualche sasso, e così stanno finche passi la tempesta. K Hor qual cosa è più turbolenta, e procellosa di questa vita? Vna tempesta nasce dall'altra, e spesso *Ferrea stant Cœlo nubila.* Si mantiene da per tutto nuoloso il Cielo. In così gran tempesta, e riuoltura di mare, e di vẽti, impariamo dal riccio, e dalla sepia d'attaccarci a Dio, che è insuperabile, e sicurissima pietra; talmente, che ciascuno possa dire: *Mihi autem adhærere Deo bonum est. l* E molto buona cosa per me lo star attaccato con Dio. Perche non basteranno a staccarmene nè la forza di qualsiuoglia calamità, e miseria, nè tutti gli eserciti de' Demonij nè tutte le machine dell'Inferno. *Quoniam firmamentum meum, & refugium meum es tu. m* Perche voi Signo-

re sete quello, che mi fate forte, e sete il mio refugio: *Quoniam tu es patientia mea, Domine, Domine spes mea a iuuentute mea.* Voi sete la mia patienza, & la mia speranza fin dalla mia giouentù. Spartiamo dunque Signor mio trà di noi gl'officij: Io non anderò mai sottrahendo nè mè, nè le cose mie dalla Croce: E voi datemi patienza per sopportarla. Perche io sò molto bene, che voi ci mandate l'auuersità per essercitar con quelle la patienza nostra, e per accender in noi vna gran confidanza verso di voi. Adunque Signor mio, *Pone me iuxta te, & cuiusuis manus pugnet contra me.* n Mettemi pure alla vostra spalla, e venga chi vuole a combatter meco. Già io non temo più alcuna Croce, nè hò paura d'alcun nemico: perche voi sete la patienza mia.

a *Cardan.l.*18.*de Subt.* b *Virg. elog.*9. *in fin.* c *Senec. l. de tranquill.*

quill. c. 11. d *S. Greg. l.* 24. *moral. c.* 13. e *Hieron. in c.* 7. *Eccli.* f *Matth. c.* 8. 25. g *Ps.* 45. 1. h *S. Aug, to.* 8. *in ps.* 45. *init.* i *Psal. eod. v.* 3. K *S. Ambr. in Hexam. Athenæus l.* 8. l *Ps.* 72. 28. m *Ps.* 70 3. & 5. n *Iob. c.* 17. 3.

§. 4.

L'Apparecchiarsi adunque è vn fortissimo scudo contra le auuersità; perche come dice S. Gregorio: *Omnia orbis mala mitius vulnerant si contra hæc per præscientiæ clypeum munimur.* a Tutti i mali del mondo ci fanno manco danno, quando siamo difesi dallo scudo d'hauerli prima preuisti. Il sauio non viene eccettuato dai casi humani, ma si bene da gl'errori: Perche non gli auuengono le cose come hà voluto, ma si bene come hà pensato. E questo è quello, che si dice, che al Sauio non occorre cosa alcuna contra la sua opinione. Poiche và

sempre con l'animo molto ben pensando prima a tutti gl'impedimenti, che se gli possono attrauersare. E spesse volte sentirai che questo tale così parla. Io fò conto di nauigare, se altro non m'occorrerà: Penso d'ottener il tale officio, se non vi sarà qualche impedimento: La mia mercantia spero, che andarà bene, se qualche cosa non vi si frapone: Dimani anderò a vn banchetto, se non sarò chiamato altroue: Posdimani andarò alla scuola della scrima, se pur sarò sano: di quà ad vn'anno piacendo a Dio ch'io viua, voglio cominciar a fabricare: Perche và sempre pensando, che vi possa esser qualche cosa, che gl'impedisca i suoi disegni.

Con questo animo ritrouandosi Zenone Filosofo, sentendo che tutta la sua robba s'era perduta in mare, riuolto alla fortuna disse: *Laudo tuum factum fortuna:*

na ; nunc expeditius philosophari me iubes. Io lodo grandemente questo tuo fatto, ò fortuna; e ben m'auuedo, che tù vuoi, che io attenda a filosofare più liberamente, e senza tanti impedimenti. Et Epitteto dotta, e sauiamente auuisandoci dice : *Cuiusque Rei antecedentibus, & consequentibus consideratis, sic eam aggreditor. Alioqui cupide quidem eam aggredieris: quippe qui nihil eorum quæ sequuntur consideratis*. Po-*stea vero cum aliquæ molestiæ, ac difficultates intercesserint, turpiter desistes. Cupio inquis, vincere Olympica. Considerato antecedētia, & consequentia, & sic si è re tua fuerit, rem aggreditor. Est tibi accurato ordine opus : edendum necessario, bellarijs abstinendum, exercendum corpus vel inuito idque hora præfinita : in æstu, in frigore non bibenda frigida : aliquando nè vinum qui-*

dem: Denique laniſtæ tanquam Medico te tradas oportebit. Deinde in certamine laniare corpus contingit, manum lædi, diſtorqueri lumbos, multum pulueris deglutiri, flagris cædi, & cum his omnibus interdum vinci. His rebus conſideratis, ſi placet, certamen inito. Sin minus, vide vt puerorum more acturus ſis, qui nunc pugiles ludunt, nunc gladiatores, nunc turba canunt, nunc tragædias agunt, cùm iſta viderint, admiratique fuerint. Sic, & tu nunc pugil eris, nunc gladiator, mox philoſophus, poſtea orator, toto autem animo nihil: ſed vt Simius quidquid videris imitaberis, ſubinde aliud ex alio tibi placebit. Vſitata vero diſplicebunt. Neque enim conſiderate quidquam aggreſſus es, neque rem totam exploraſti, aut examinaſti, ſed temerè, & frigida cupiditate impulſus. Vigilandum

eſt,

est, laborandum, vincendæ sunt quædam cupiditates a cognatis discedendum; Oportet a puero contemni, ab obuijs derideri: omnibus in rebus deteriori conditione esse in magistratu, in honore, in iudicio. His consideratis, si lubet, accedito: si his rebus redimere cupis animi tranquillitatem, libertatem, constantiam. Quando tù t'hai da metter a fare vna cosa, considera prima bene tutte le cose antecedenti, e consequenti di quella, e poi falla. Altrimente ti metterai bene a farla con gran desiderio; come che non hai considerato niente di quelle cose, che ne seguono appresso: Ma poi quando ti s'attrauersaranno alcune molestie, e difficultà, bruttamente ti fermarai: Tù mi dirai, il mio desiderio è di riportar vittoria nè giuochi Olimpici. Considera prima le cose antecedenti, e consequenti; e così se ti metterà

rà conto, pigliarai l'impresa. La prima cosa tù hai bisogno d'osservare vn ordine molto stretto, & accurato: Perche hai necessariamente da mangiare, ma t'hai d'astenere da ogni sorte di confettura, & altri simili allettamenti della gola: hai da essercitare il corpo ancorche tù non voglia: E ciò hai da fare in vn'hora determinata, ò sia caldo, o pur sia freddo: Non hai da bere acqua fresca; e taluolta nè anche vino: finalmente bisogna, che tù ti dia in mano d'vn lanista, ò d'vno, che ti ammaestri, & esserciti in quei giuochi, che come vn Medico ti terrà a regola. Di poi occorre bene spesso che ne'i stessi giuochi si straccia il corpo, resta offesa vna mano; si storcono i lombi, s'inghiotte di molta poluere, si riceue delle sferzate, e con tutte queste cose, qualche volta si perde, & l'huomo resta vinto. Ma se tù non con-

consideri prima le dette cose, vedi di non fare, come fanno i putti, i quali dopo hauer mirato, & ammirato questi tali giuochi, hora fanno a pugni, hora giuocano a i gladiatori, hora suonano la tromba, hora fanno tragedie: Così tù hor farai a pugni, hor farai gladiatore, di là a vn poco Filosofo, dipoi Oratore, e finalmente con tutto l'animo non sarai niente. Ma come vna Simia anderai imitando tutto ciò, che vederai fare; & hora ti piacerà vna cosa, & hora vn'altra; e le cose vsitate ti dispiaceranno, perche non ti sei messo à far niente con consideratione, e non hai bene considerato, & essaminato quello, che haueui da fare, ma te ci mettesti temerariamente spinto solamente dal tuo vano desiderio. S'hà da star vigilante, s'ha da trauagliare, bisogna sottometter le passioni, & abbandonar i parenti; bisogna assuefar-
si

si sin da fanciullo a esser dispreggiato, beffato, e deriso da ogn'vno, & in tutte le cose tenersi di peggior conditione de gl'altri, così nel magistrato, come nell'honore, e nel Giuditio. Considerate che hauerai queste cose, se tù vuoi, mettiti nel giuoco: se con queste cose tù desideri d'acquistare la tranquillità dell'animo, la libertà, e la costanza.

Interrogato vna volta Diogene, che cosa hauesse imparato dalla Filosofia? Rispose prontamente. Hò imparato a preuedere le cose auuerse, & a sopportarle con patienza, quando vengono. Questo, che così seriamente disse Diogene, fù approuato in fatti da Anassagora: Questi ritrouandosi prigione in Athene, hebbe tutte a vn tempo due tristissime nuoue. La prima fù, che già era stato condennato alla morte; al che rispose Anassagora: Già la natura vn pez-

zo sà diede questa sentenza tanto contra di me, quanto contra quei, che mi condannano. L'altra nuoua fù, che i suoi figliuoli erano morti: al che il Filosofo: Ben sapeua io, che i miei figliuoli non erano immortali. Questi erano colpi mortali, ma perche furono preuisti, non poterono far alcun danno ad Anassagora.

Questa è la Filosofia Christiana; a questo modo Christo manda i suoi nel Mondo, dicendo: *Ecce ego mitto vos, sicut oues in medio luporum. Si me persecuti sunt, & vos persequentur. Tradent enim vos in concilijs, & in Synagocis suis flagellabunt vos: Ad Præsides, & ad Reges ducemini proper me. Venit hora, vt omnis, qui interficit vos, arbitretur se obsequium præstare Deo; sed hæc locutus sum vobis, vt cum venerit hora, eorum reminiscamini, quia ego dixi vobis.* c Ecco

ch'io

ch'io vi mando per il Mondo come pecore fra i lupi. Se hanno perseguitato me, perseguitaranno voi ancora. Perche vi mandaranno da vn tribunale all'altro, e vi frusteranno nelle lor Sinagoghe: Sarete condotti innanzi a diuersi Presidenti, e Regi per causa mia. E verrà tempo, che chi vi ammazzerà, si pensarà di far vn sacrificio a Dio: Ma io vi hò detto queste cose, acciochc quando verra quell'hora, ve ne ricordiate perche io ve le dissi.

Predisse loro tutte queste cose il Maestro, perche i discepoli vi pensassero auanti, e vi s'apparecchiassero. E sicome quando vno stà per andar in paese lontano, hà da considerare prima bene tutte quelle cose, che sogliono accadere in simili viaggi; come i mali tempi, le male strade, gli alloggiamenti scarsi, gl'imbrogli de gl'hosti, le molestie, e l'importu-

nità

nità de' compagni, le ſpeſe, che ſi fanno, l'aria dubioſa, i venti, le pioggie, la ſtanchezza, & altre ſimili miſerie, che ſi ſogliono patire; le quali coſe tutte non pareranno così graui al viandante, ſe potrà dire: *Io hò conſiderato prima tutte queſte coſe.* E ſono lamēti d'huomini ſciocchi quelli: *Non aſpettauo queſto: Chi haueſſi mai penſato queſt' altro? Io ne ſperauo meglio.* Queſti non ſono lamenti di huomini ſauij.

E coſa molto bella da ſentire ciò, che ſi racconta d'vn'Abbate d'vn Monaſterio, il quale haueua per coſtume, quando haueua d'accettar qualche nouitio nella ſua famiglia, prima di riceuerlo, di menarlo in cima d'vna torre, e gli diceua così: Guarda bene figlio, e ſtendi il guardo fin doue può giunger la tua viſta, e penſa, che ſe, dall'vltimo termine ſino all'occhio tuo vi fuſſero piantate tante

Cro-

Croci, che vna toccasse l'altra, tù però non potresti mai con gl'occhi mirarne tante, quante sono quelle, che da qui innanzi hauerai da portare. Vedi figlio mio, e pensa bene a quello, che hà da venire. Altro sarà sẽpre fatto di quello, che tù vorrai. Quãdo vorrai far oratione, bisognerà lauorare, quãdo vorrai lauorare ti bisognerà far oratione. Quando pẽsarai d'andar a dormire, sarai forzato a vegliare: quando vorrai vegliare, sarai mandato a dormire: Quando vorrai parlare ti sarà imposto silentio: quando vorrai tacere, ti sarà comandato, che parli: Ne ti dissimularò vna cosa, & è, che spesso bisogna, che tù porga l'orecchie, e stij ad vdire cose, che non vorresti; & oltre la continua mortificatione, e penitenza corporale, t'aspettano infinite riprẽsioni: Quando ti pensarai d'hauer fatto bene, e d'hauer cantato eccellentemente,

te, in cambio di lode ne riporterai biasimo, e vituperio. Haurai spesso di quelli, che ti accuseranno, e non saranno sempre veri, ma non per questo ti lasceranno appellare a maggiore tribunale. Tutta la tua ragione hauerà da consistere in molta patienza. Puoi tù dunque sopportar tutte queste cose per cinquanta, o sessant'anni, anzi per tutto quanto il tempo di tua vita? Che se non ti dà l'animo di sopportar, e vincer continuamente te stesso, vattene figlio mio, vattene pure, perche tù non sei buono per esser religioso, ne per star quì fra noi.

O come glie la cantaua chiara, e sauiamente! E che altra cose giamai potrassi meglio, e più spesso ripetere a i scolari di questa scuola, di questa esortatione. Pensate bene alle innumerabili auuersità, che vi verranno; le potrete voi, ò vorrete sopportarle? Stà bene.

ne. Non le volete sopportare? Andateuene dunque, e partiteui da questa scuola, la quale non accetta nè Lentuli, nè Endimioni, nè dormiglioni, e sonnolenti, nè quei, che fuggono la fatica, ò se pur gl'accetta, scopertogli poi per tali subito li caccia. Stia quindi lontano ogni dapoco. Qniui regnano solamente la fatica, e la Patienza.

a *S. Greg. hom. 35. in Euang.* b *Epictet. l. 3. dissertat. c. 5. distinctis locis.* c *Matth. c. 10. 16.*

§. 5.

TAlmente ciascun preueda le miserie, e i futuri auuenimenti del suo stato, che possa dire con Anassagora: Io sapeuo queste cose, e preuedeuo queste altre, onde non m'accade cosa nuoua, & improuisa.

Ma potrei dire, Io hò perduto il mio dinaro. Forse ch'egli haueria prima perduto, e mandato

in

in ruina me; Ne mai il possedei altrimente che s'io l'hauessi hauuto sempre a perdere: E Dio volesse, che con esso hauessi perduto ancora l'auaritia.

Ma che dirò, s'io son pouero? Io sò, che'l vitio non stà nella pouertà; procurarò dunque, che ne anche stia nel pouero.

Ma s'io hò perduto la vista? La cecità è vna parte dell'Innocenza.

E se hò perduto vn'amico? Ne cercarò vn'altro, & in luogo doue lo possa trouare: i migliori amici, che si possino trouare stanno in Cielo, e la sù n'haueremo quanti, e come li vorremo.

E se l'inuidia altrui mi preme? E chi è quello, che se ne vada esente da questa peste? Se non è qualche persona infelicissima, a cui pochi sono, che sogliono portar inuidia.

Ma s'io hò perduto il fauore

che

che haueuo? Sapeuo molto bene, che non vi era cosa più incostante di questa, come quello, che ad vn tratto suanisce, e più presto di qualsiuoglia vino conciato con le spetiarie.

E se vn'infermità m'hà rouinato? Nè anche di ciò mi marauiglio, nè mi è cosa nuoua, che s'ammali vno, che ha anco da morire. Questi pensieri, che si hanno prima con le future disgratie, fanno che nelle auuersità noi stiamo saggi, e non facciamo delle pazzie.

Carneade, che fù vn Filosofo molto acuto, soleua dire, ch'ogni mestitia, e dolore nelle cose grandi veniua dal sopragiungerci inaspettata, & improuisa la tempesta. Così non vi è cosa, che turbi più vn cuoco poco pratico, quanto vna subita, & inaspettata venuta d'inuitati; quando non hà in ordine nè fuoco, nè focolare, nè carne,

ne, nè altro da mangiare: Quì tù lo vedi andar quà, e là per la cucina, grattarsi il capo, gridare a quei, che v'entrano, cercar d'accē dere il fuoco, gettar quà, e là le cose della cucina, cuocere prima fulmini, che viuãde, mandar' a quelli cõuitati la peste, e la fame d'Erisittone, e con queste bestemmie metter le mani al fuoco. Molto meno si spauentaria il cuoco a questa tempesta, se la potesse preuedere. Noi altri potiamo mitigare assai queste borasche col preuederle, & apperecchiarcisi, massime se vogliamo attribuire alla prouidenza, e volontà diuina le cose, che preuediamo.

Santa Felicita, che fù madre di sette figliuoli, e fù da S. Agostino celebrata con varij encomij, stando nella prigione partorendo con grandissimi dolori, e non potendo in modo alcuno contener le grida, & i lamenti, sentendola

lamentare vno di quei guardiani, motteggiandola acerbamente le disse: O Donna, se tù non puoi sopportar questi dolori del parto senza gridare, come sopportarai quelli, che sentirai, quando sarai brugiata, tagliata in pezzi, e tutta squarciata. Pensa pure, che siano vn mero giuoco le cose, che tù hora patisci, appresso si farà da vero. A costui diede Felicita vna prudentissima, e christianissima risposta: Adesso gli disse, son'io quella, che per me patisco, ma all'hora douerà patire in me Christo. Come disse, così fù. Perche, essendo gettata alle fiere non gridaua, ne si lamentaua niente: Hauresti detto, ch'ella se n'andasse a nozze, & a vn festino, così allegramente salutaua la morte. E tutto qoesto, Signore, perche voi erauate la sua patienza.

A questo modo a punto habbiamo noi da combattere, e da vin-

vincere. E ſubito che ci ſentiremo ſoffiar contra qualche vento contrario; volgaſi all'hora tutta l'anima noſtra a Dio, e ſi dia tutta pieniſſimamente nelle mani della ſua diuina volontà: anzi vi s'immerga dentro tutta; dolgaſi d'hauer peccato, proponga efficacemente di non ſcoſtarſi da Dio nelle auuerſità, e gli dimandi il ſuo diuino aiuto. E laſci poi tutte l'altre coſe (fidandoſi di Dio) alla ſua diuina prouidenza. Queſto è quello, che accreſce la patienza, e che fà gl'huomini ſicuri, e ſenza paura.

Ariſtippo, come dice Vitruuio, hauendo fatto naufragio, fù con la rotta naue gettato nella ſpiaggia di Rhodi. Quiui egli guardandoſi bene attorno, s'accorſe d'alcuni circoli, & altre figure matematiche, ch'erano impreſſe nell'arena, e però voltatoſi a' compagni, diſſe loro: ſtate pur di buon'ani-

mo compagni miei, io già vedo segni d'ottima speranza, poiche ancor quì vi sono vestigij, & orme d'huomini.

Ogni volta, che noi altri con l'oratione ci voltiamo a Dio, trouamo sempre in lui descritti i segni della sua immensa bontà, e potenza, e della nostra beatitudine. Habbiamo dunque ottima speranza, ancorche siamo auanzati al naufragio; Nè si stimi graue danno il perder la robba, ò la fama, ò qualsiuoglia altra cosa, quando ci si promette il Cielo.

Perche ci lamentiamo d'hauer perduto quattro dinarelli, riceuendo in cambio de i Regni? Che paura habbiamo di morire, diuentando a questo modo immortali? Dopo tutti i naufragi siamo alla fine condotti da questo nostro buon Dio ad vn sicurissimo porto: purche tù, ò Christiano mio, te gl'of-

ferisca tutto quanto sei.

Essendo gl'Accaroniti molestati da i sorci, fecero alcuni sorci d'oro, e li offersero a Dio trouando con questo rimedio al lor male. *b* Così ancora fecero gl'Israeliti, quando furono feriti da i serpenti, per mezo d'vn serpente di bronzo, recuperarono la lor sanità. *c* Così ancora a punto accade a noi, che l'istesso ci sana, che c'impiaga: la calamità, mentre ci preme ci manda a Dio, purche noi non manchiamo a noi stessi, & apparecchiamo l'anima nostra alla tentatione: *Quoniam pius, & misericors est Deus, & remittet in die tribulationis peccata; & protector est omnibus exquirentibus se in veritate.* *d* Perche Dio è clemente, e pietoso: e ci rimetterà i nostri peccati nel tempo della tribolatione. Poiche egli protegge, e difende tutti quei, che con verità lo vanno cercando.

a *Vitr. l.6. de Architect.* b 1. *Reg.c.6.11.* c *Num.c.23.6.&* 9. d *Eccli.c.2.13.*

CAP. VI.

Come tutte l'Afflittioni s'hanno da sopportare conformando la volontà dell'huomo alla diuina.

L'Vouo, come dicono nell'acqua salsa se ne stà a galla; nella dolce và al fondo. Il Real Profeta Dauid fra tante stragi, e publiche e priuate; fra tanti ammazzamenti, e morti de' suoi, se ne staua in tanta varietà di miserie, & afflittioni, come in salsissime acque sempre a galla con vn'animo inuitto, e costante, huomo veramente secondo il cuor di Dio, il quale s'andaua sempre conformando con ogni diligenza possibile ad ogni cenno della diuina volontà. Ma Sa-

lomone suo figlio ritrouandosi nell'acque dolci di tante delitie, e piaceri, se n'andaua miserabilmente al fondo. Intese benissimo Salomone la volontà di Dio, ma non si conformò con essa.

Habbiamo dato in questa terza parte cinque modi di sopportar l'Auuersità, e l'Afflittioni, cioè patientemente, allegramente, constantemente, con ringratiamento, con preparatione. Sentiamo hora il sesto, e l'vltimo, ma il più vtile, e necessario, ch'è conformare la sua volontà a quella di Dio. E se bene habbiamo dichiarato questa conformità dell'humana volontà con la diuina in cinque libri del nostro Heliotropio, l'andaremo però qui breuemente, & sommariamente confermando. E ciò a proposito di questa nostra scuola della patienza, senza replicar le cose già dette.

§. 1.

NIuna volontà, ne d'Angeli, nè d'huomini si può mai dire, che sia buona, eretta se nõ si conforma con la volontà di Dio. E quanto più piena, e più sincera sarà questa conformità, tanto miglior si hà sempre da stimar che sia la volontà; e quanto sarà minore, e manco sincera questa conformità, tanto peggiore, e tanto più *instabile* sarà *la volontà* dell'*huomo*. La sola volontà di Dio è la giusta, e perfetta regola di tutte le volontà sì in Cielo come in terra. E niun volere si deue mai lodare, che dal voler diuino sia differente.

Il Serenissimo Rè Dauid lodando spesso i retti di cuore dice: *Prætende misericordiam tuam scientibus te, & iustitiam tuam his, qui recto sunt carde. a* Date Signore la vostra misericordia a quei, che vi conoscono, e giusti-

ficate

ficate quei, che son retti di cuore. Esplicando questo S. Agostino dottissimo interprete, dice così: *Quod sæpè diximus, illi sunt recti corde, qui sequuntur in hac vita voluntatem Dei. Voluntas Dei est aliquando, vt sanus sis, aliquando vt ægrotes. Si quando sanus es, dulcis est voluntas Dei, & quandò ægrotas, amara est voluntas Dei; Non recto corde es. Quare? quia non vis voluntatem tuam dirigere ad voluntatem Dei, sed Dei vis curuare ad tuam. Illa recta est sed tu es curuus. Voluntas tua corrigenda est ad illam, non illa curuanda est ad tuam; & rectum habebis cor. Bene est in hoc sæculo? Benedicatur Deus, qui consolatur. Laboratur in hoc sæculo? Benedicatur Deus, qui emendat, & probat. Et eris recto corde dicens: Benedicam Dominum in omni tempore.* Ille igitur solus cor rectum habere

censendus est, qui vult, quod vult Deus. b Quelli sono di retto cuore, come habbiamo detto più volte, che seguono in questa vita la volontà di Dio. Qualche volta la volontà di Dio è, che tù stij sano; qualche volta che t'ammali. Se quando tù stai sano ti par dolce la volontà di Dio, & amara, quando sei ammalato: Non sei di retto cuore. Per qual cagione? Perche tù non vuoi addrizzare la volontà tua à quella di Dio; ma vuoi storcere quella di Dio alla tua. Quella è retta, e tù sei storto. La volontà tua s'hà da conformar con quella, non quella con la tua; e così hauerai retto il cuore. Stai bene in questo mondo? Sia benedetto Iddio, che ti consola. Hai trauagli in questo mondo? Sia benedetto Dio, che ti corregge, e proua. Et à questo modo sarai retto di cuore, dicendo: *Benedicam Dominum in omni*

tem-

tempore. Io benedirò il Signore in ogni tempo. Colui dunque ſolamente ſi hà da ſtimare hauer il cuor retto, il quale vuole tutto ciò, che vuole Iddio.

Queſto ſolo documento val più in queſto negotio, che non ſanno tutti gl'altri precetti. Queſto è vn ſommario di tutti i ricordi; Queſto è vn compendio di tutte le ſacre ſcritture, & vn breue modo d'acquiſtar tutte le virtù; queſto è il piu gran conforto, che ſi poſſa hauere in tutte le afflittioni: queſto è il ſupremo grado dell'amor diuino: queſto è quello, che dà la ragione, & il dritto al Paradiſo a tutti i figliuoli della Croce: E queſto è quello, che innalza gl'huomini fino al luogo de gl'Angeli. Queſto ſolo, cioè di conformare la ſua volontà con quella di Dio, hanno tutti da imparare, e ſopra ogn'altra coſa. Perche chi nella ſcuola della Patien-

za hà imparato questo solo, già hà finito d'imparare, già hà ottenuto il nome di Maestro, e di Dottore.

A questo più d'ogn'altra cosa attese Dauid quel gran conoscitore della diuina volontà. Poiche egli diede molti saggi di questa diuina scienza, & all'hora in particolare quando fuggendo da quel suo mal figliuolo d'Absalone, comandò che i Sacerdoti, e l'Arca se ne ritornassero; dicendo: *Si inuenero gratiam in oculis Domini, reducetque me, & ostendet mihi eam, & tabernaculum suum. Si autem dixerit mihi, non places, prestò sum, faciat quod bonum est coram se.* c Se io trouarò gratia ne gl'occhi del mio Signore, e egli sarà quello che mi rimenerà a casa, e mi farà vedere l'Arca, & il suo tabernacolo. Ma se mi dirà, tù non mi piaci: Eccomi quà, faccia pur egli quello, che più li piace

Et eccoti in tempo d'vna fuga così impedita, in tempo di grandissimo pianto, e di grandissime strette, & angustie, quando già pareua, che hauesse perduto tutto quanto il Regno, il Rè Dauid più che mai costante, e forte, e più che mai attento alla sola volontà di Dio, & ad ogni suo minimo cenno, non vuole, ne cerca altro se non quel, che vuole Iddio. Vuol Iddio, ch'io ritorni? Et io pure così voglio: Non vuol, ch'io torni? Nè anch'io voglio. Faccia pur Dio tutto ciò, che gli parerà meglio, ch'io son pronto a fare quel, ch'ei vorrà.

a *Ps.* 35.11. b *S. Aug. to.* 8. *in ps.* 35. *ante finem.* c 2. *Reg. c.* 25.

§. 2.

O Christiani miei cari, se noi votremo procurare di capir bene, & imprimer bene nelle più intime midolle dell'anima nostra questa sol cosa; haueremo già

già fatto ogni cosa; niuna calamità ci potrà più, non dico offendere, ma ne manco toccare; niuna afflittione ci opprimerà, niuno huomo ci potrà nuocere; e difesi dalla sola volontà di Dio, diuenteremo inespugnabili, & inuincibili. Se n'anderanno forsi in rouina le cose nostre, la robba, la sanità, la fama; ma noi restaremo in piedi: Rouini pure Atlante con tutto il Mondo, che noi staremo in piedi: Rouini ancor l'istesso Cielo, noi però staremo sempre in piedi, mentre haueremo in noi questa conformità con il voler diuino.

Questo ci mostrò Christo chiarissimamente il giorno auanti della sua morte nel Monte Olipeto; Poiche si rimise totalmente alla volontà del Padre, e qual mansueto agnello si diede in mano de suoi nemici perche l'ammazzasfero. Prima di questa oratione,

se ne staua tutto mesto, pallido, pien di paura, e poco men ch'es-sangue, tutto tremaua in pensar a quel funesto apparato di così horrenda morte: Ma dopo che hebbe fatto oratione, e rassegnata tutta la sua volontà in quella del Padre; disse subito: *Surgite eamus*. Sù presto andiamo ad incontrare allegramente i nostri nemici, & a riceuere gl'empij abbracci, & il sacrilego bacio di Giuda traditore.

E questa conformità della volontà humana con la diuina rende l'huomo così pronto a soppotar ogni cosa, così forte ad operare, così animoso a superar tutti i nemici, e così inuitto, & inespugnabile contra tutti gl incontri, che quanto vno è più conforme alla diuina volontà, tanto più è apparecchiato a fare, e patire ogni cosa con maggior fortezza. Nè vi sara mai calami-

tà, ò dolore alcuno, che gli possa cauar di bocca altre parole, che queste: *Sicut Domino placuit ita factum est, ita fiat; quoniam ab ipso patientia mea*. Si è fatto, come è piaciuto al Signore, e così si faccia sempre; perche da esso viene la mia patienza. Il che dichiarando eccellentissimamente S. Agostino, dice: *Quæ patientia inter tanta scandala, nisi quia si id, quod non videmus, speramus, per patientiam expectamus? Venit dolor meus, veniet, & requies mea. Venit tribulatio mea, veniet, & purgatio mea. Nunquid lucet aurum in fornace aurificis? In monili lucebit, in ornamento lucebit: patiatur tamen fornacem, vt purgatum a sordibus veniat ad lucem. Fornax ista, ibi palea, ibi aurum, ibi ignis, ad hanc stat aurifex. In fornace ardet palea, & purgatur aurum: illa in cineres vertitur, a sordibus illud*

exui-

exuitur. Fornax mundus, palea iniqui, aurum iusti, ignis tribulatio, aurifex Deus. Quod vult ergo aurifex facio; vbi me ponit aurifex, tolero. Iubeor ego tolerare, nouit ille purgare: Ardeat licet palea ad incendendum me, & quasi consumendum me; illa in cineres vertitur, ego sordidibus careo. Quare? quia Deo subycietur anima mea. Che patienza è questa, dice S. Agostino, fra tanti scandali, se non che se speriamo quello, che non vediamo, per mezo della patienza, l'aspettiamo? E venuto il mio dolore, verrà ancora il mio riposo. E venuta la mia tribolatione, verrà ancor la mia purga. L'oro risplende forsi nella fornace? Risplenderà in vn gioiello, risplenderà in vn ornamento. Habbia però patienza di star nella fornace, accioche purgato dalle bruttezze se ne venga alla luce. Questa è la fornace,

qui-

quiui è la paglia, quiui è l'oro, iui è il fuoco, & quiui è l'orefice, che soffia. Nella fornace la paglia si brugia, e l'oro si purga: quella si conuerte in cenere, e questo si purga. Il mondo è la fornace, i peccatori son la paglia, l'oro i giusti, la tribolatione il fuoco, l'orefice Iddio. Io fò quello che vuol l'orefice, & sopporto di stare dou' egli mi pone. A me si comanda, che sopporti, *ma egli* è quello, che sà purgare. E benche s'accenda la paglia per abbrugiarmi, e quasi per consumarmi; ella però si conuerte in cenere, & io resto purgato. Perche questo? Perche l'anima mia sarà soggetta a Dio.

Eccoti vn'intiera conformità dell'humana volontà con la diuina. Di questa disse con molta verità quel diuotissimo Autore. Che non si può far sacrificio, che sia maggiore, ò più grato a Dio, che in ogni tribolatione conformarsi

marsi col beneplacito della diuina volontà.

Mostrossi Iddio molte volte ad Abramo, come se fusse mutabile, come se hora volesse vna cosa, hora vn'altra; e comandasse cosa, che fusse contraria a quel, che gli haueua prima ordinato. Il che fù fatto, acciò che in vn seruo tanto fedele andasse sempre crescendo questa conformità della sua con la diuina volontà. E che sia il vero considerate bene l'animo dell'istesso Abramo. Non potè Iddio tanto mutare i suoi comandamenti, ne mandargli mai tanti trauagli così grandi, e molesti, nè trattarlo mai tanto male, che Abramo voltandosi sempre prontamente ad ogni minimo cenno del suo volere, non volesse sempre, o non ricusasse ciò, che voleua, ò non voleua Iddio.

a *S. Aug in ps. 61. circ. med.* b *Lud. Gran. in Duc. pec. l. 1. p. 2. c. 22*

§. 3.

I Discepoli della Patienza sono molto differenti fra di loro. Perche vi sono alcuni, che vengono alla scuola malissimo in ordine, senza cappello, con la testa scoperta, senza scarpe, e senza mantello, e tutti stracciati, come sogliono fare i più poueri. Altri poi, che non possono caminare, vi vengono catponi. Altri vengono bene a piedi, & honestamente vestiti, ma senza carta, senza penne, senza calamaro, e senza libri, spreparatissimi per imparare. Altri hanno tutto il sudetto, ma non hanno da pagar il Maestro. Altri poi, che hanno da pagar il Maestro, non hanno ingegno. Finalmente vi sono alcuni, che vengono alla scuola a cauallo, ò in carrozza, come i figliuoli de' Nobili, e de' Signori; E questi hanno molto a caro di venir alla scuola

in

in questo modo, e così commodamente.

Quei primi senza cappello, senza scarpe, e senza mantello, vengono bene a questa scuola; ma sono ancora impatienti, & non hanno ancora imparato, ne anche a sopportar patientemente le cose auuerse. Ma non sanno ne anche dissimulare, ò ricoprire l'impatienza loro. Huomini veramente senza cappello, e senza manto, troppo, e vitiosamente scoperti.

Altri vengono miseramente a questa scuola a branciconi; questi hanno imparato qualche poco di patienza, ma non sono patienti se non per forza. Il dinaro è quello, ò la paura, che fà lor mostrare qualche poco di patienza. E questi non sopportano cosa alcuna allegramente.

I Terzi vengono alla scuola della patienza, ma senza veruno

di

di quelli instrumenti che vi biso-gnano, come solamente per sen-tire, i quali per vn'hora, ò due stan no attenti, mà poi vinti dal tedio, perdono tutta la patienza, e si partono dalla scuola. E la men-te vaga, & indocile di costoro, non può capire la costanza.

Ma vi sono alcuni, che venen-do alla scuola con più apparec-chio, non hanno però da pagar il Maestro. Il vero pagamento nel-la scuola della Patienza è il rendi-mento di gratie nelle Auuersità. Questo non capiscono molti di-scepoli per la grossezza dell'inge-gno loro, ma ne anche se ne cu-rano troppo. Pare, che quelli fac-ciano taluolta qualche profitto, e con qualche costanza, e che siano assai capaci dell'altre cose della scuola; ma non hanno ancora im-parato a ringratiar Iddio nelle co-se auuerse, come nelle prospere; ne per i castighi, come per i be-neficij.

neficij. E questi tali non hanno da pagare il Maestro.

Ad altri però non mancare bbe forsi da pagare, ma manca loro l'ingegno, perche patiscono le tribolationi, e le cose auuerse senza mai pensarci prima, e senza niuno apparecchio. Questo è vn gran mancamento d'ingegno, il non preuedere quelle cose, che possono, e sogliono auuenire a ciascun'huomo; e andar poi dicendo quelle parole così sciocche: Io non mi hauerei pensato questo.

Altri finalmente vi sono, che vanno, e tornano da questa scuola a cauallo, ò in cocchio huomini ricchi, & abondanti di fauori diuini E questi sono quelli, che in tutte le cose, e particolarmente nelle auuerse si danno tutti da douero, e con tutto il cuore in mano alla diuina volontà, & prouidenza. Et a questo modo otten-

gono di ſentire sì la Croce, ma di portarla faciliſſimamente conformandoſi ſempre con la diuina volontà. Queſti non ſolamente ſopportano tutte le auuerſità con patienza, allegrezza, e coſtanza, ma ancora con ringratiamento, e non ſenza apparecchio, e quel, che più importa con grandiſſima conformità della loro alla volontà diuina. Queſti ſtanno ſempre bene, etiandio, quando ſtanno peſſimamente. Perche ſono portati in carrozza ſicuramente dalla diuina prouidenza. Ciaſcheduno di queſti hà ſempre in bocca: *Dominus regit me, & nihil mihi decrit: Dominus ſollicitus eſt mei.* Il Signore è quello, che mi gouerna, e però non mi mancarà niente: Il Signore è quello, che hà cura di me. Queſti tali hanno tutto quello, che deſiderano; queſti ottengano ciò, che vogliono etiandio prima che lo deſiderino, eſ-

ſendo

ſendo che eſſi non deſiderano mai altro, nè altro vogliono, che quel, che vuole Iddio. Sono ammalati? ſanno che queſto è parte della diuina volontà. Accade, che patiſchino trauagli, danni, ò timori? Sanno, che queſte ſon coſe ſolite, che ſon già determinate, e che non vengono a caſo. Vedono le triſte partenze de gl'amici, e le immature morti de' ſuoi più cari? Sanno beniſſimo, che la vita, e la morte, e tutto l'ordine della vita ſtà in mano della volontà di Dio; Così ſi conformano in ogni coſa con lui, e ſeguono Dio, non perche ſiano forzati, ma con tutto il cuore, e di buona voglia. Nè occorre loro mai coſa alcuna, che la piglino con malenconia, e con mal volto; nè contra lor voglia pagano alcun tributo della vita.

Tutte le coſe poi, per le quali noi ci affligiamo, e delle quali ci ſpauentiamo, ſono tributi, e gabelle

belle della vita; da' quali nè si deue sperare, ne si deue dimandare d'esserne esenti. Questi finalmente così grandi osseruatori del diuin volere, fanno come il sonatore, che tanto và tirando, & allentando le corde della cetera, finche è accordata: Così chi vuole, che la sua volontà sia conforme alla diuina, và tanto emendando, forzando, instruendo, e stimulando la sua, fin che totalmente, e perfettamente si sogetti alla diuina.

Il che facendo molto bene seco stesso il Salmista, diceua: *Non ne Deo subiecta erit anima mea? ab ipso enim salutare meum. Sicut Domino placuit, ita factum est. Sicut fuerit voluntas in Cælo, sic fiat*. Non sarà forse soggetta a Dio l'anima mia, essendo che da esso dipende la salute mia? Si è fatto, com'è piaciuto al Signore. Facciasi pure come sarà la volontà

tà di Dio là sù nel Cielo. *Nonne, dunque, Deo subiecta erit anima mea?* L'Hebreo legge, *Nonne ad Deum silebit anima mea?* Come se hauesse detto: In tutte quante le cose, che m'occorrono io seruo vn religiosissimo silentio, nè dico pur vna minima parolina in contrario, essendo contentissimo di tutto ciò, che vuole, & ordina Iddio: a Dio tocca il gouernare, e comandare: a me tocca d'vbbidire, e così camino sicuro. Che s'io trouo la mia volontà repugnante, all'hora comincio a pregarlo, come fece quel suo fedelissimo seruo, quando disse: *Ecce Pater dilecte, in manibus tuis sum ego, sub virga correctionis tuæ me inclino: percute dorsum meum, & collum meum, vt incuruem ad voluntatem tuam tortuositatem meam.* Ecco Padre mio diletto, ch'io son tutto nelle vostre mani; Io mi piego alla

verga della vostra correttione: battetemi bene il dorso, & il collo, accioche io mi pieghi a far la vostra santissima volontà. E datemi gratia sopra ogn'altra cosa, ch'io sempre vada cercando il beneplacito della vostra volontà.

a *Ps.* 22. 1. b *Ps.* 61. 2. c 1. *Mach.c.*3.60. d *Thom.de Kemp. Imit.Christ.l.* 1.*c.*59.

§. 4.

NE questa conformità dell'humana volontà con la diuina deue parer difficile ad alcuno. Poiche qual cosa è più in nostro potere, che il volere, ò non volere. E che cosa può ciascuno hauer più pronta, ò che sia di manco spesa, quanto dire di sì, ò di nò?

Alessandro Magno haueua cominciato ad imparare la geometria, per saper quanto era piccola la terra, di sì minima parte di cui fin'all'hora haueua fatto acquisto.

Era-

Erano molto sottili quelle cose, che se gl'insegnauano, e bisognaua starci molto attento, & non le potena capire così facilmente vn Soldato, & vn'huomo, che haueua il ceruello, e i suoi pensieri di là dall'Oceano: E perciò questo buon scolare disse vn giorno al Maestro: Insegnami cose più facili. A cui rispose il Maestro. Queste cose son'vgualmente difficili per tutti.

L'istesso quasi credo io, si potrebbe dire della conformità della humana volontà alla diuina. Queste cose sono per tutti le medesime. Così il volere, e il non volere deue a tutti vgualmente parer facile. E per imparar questo siamo tutti vguali, tanto i più poueri, quanto i più ricchi; E senza veruna fatica, ò spesa, potiamo tutti infinite cose volere, e non volere. Anzi ogni giorno infinite cose vogliamo, e non vo-

gliamo. Ma poco importa il voler' ò non voler molte cose; ma il volere, ò non volere quello, che vuole, ò non vuole Iddio, questa sì ch'è cosa lodeuole, e virtuosa.

Palladio, e Ruffino raccontano vna cosa degna di grandissima marauiglia. Parue a Pafnutio d'hauer fatto tanto profitto nella via del Signore, che con vna semplice, e pia curiosità prègò Dio, che gli volesse mostrar vn'huomo, che gli fusse vguale nel modo di viuere. Lo compiacque Iddio, & gli fece dire da vn'Angelo, che suo pari era vn sonatore, che col sonar la piua in vna terricciuola là vicina s'andaua procacciando il vitto. Restò tutto stordito a questo annuntio Pafnutio; e pensando fra se stesso molte cose, andaua così discorrendo, e dicendo a se stesso: E possibile, che in tanti anni, e con tanto sforzo tù non

hab-

habbi fatto tanto profitto, che mi basti a passar di virtù vn sonator di piua? E postosi subito in viaggio se n'andò a trouar costui, e trouato che l'hebbe cominciò con ogni diligenza a interrogarlo, che sorte di vita ei facesse, & a quali virtù particolarmente attendesse? Ma egli mettendosi a ridere a vna dimanda così seria, e cominciando da capo a confessar quello, ch'egli era. Io gli disse, fui prima vn ladro; & adesso son vn sonator di piua. Del resto tù mi domandi in vano delle mie virtù, perche io non nè hò nessuna, ma ne anche ne sò il nome. Pafnutio però lo stringeua con varie dimande, e l'animaua a dire, se hauesse fatto mai qualche opra buona, etiandio mentre ch'era ladro. A cui egli riuolto disse: O come sei fastidioso! Tù t'affatichi indarno, perche la mia conscienza è assai sterile, e mi diedi sempre al-

all'ebrietà,& alla libidine. Mi ricordo solamente che vna volta liberai vna monaca, che noi altri haueuamo pigliata, dalle mani de' miei compagni, che cercauano di farle forza, e la menai in questa terra quì vicina. Ma già che tù m'assedij con tante dimande, e ti piace d'vdire queste cose; mi ricordo ancora, che molti anni auanti trouai vna donna, che smarrita andaua errando per le selue, e faceua vn gran pianto. E dimandandole qual fusse la causa del suo pianto; ella mi rispose: Non mi dir niente, ch'io sono la più infelice donna del mondo. Ma se tù hai bisogno d'vna serua, menami pur doue vuoi, ch'io ti seguo. Mio marito è carcerato per debiti, e si muore di fame, nè vi è speranza alcuna d'esserne liberato; Tre figliuoli, ch'io haueuo; (ben dissi che haueuo, che non li hò più) se l'han pigliati i credito-

ri per serui in pagamento. Et essendo ancor'io cercata per questo medesimo, me ne son fuggita quà tutta piena di miserie, e morta di fame, non hauendo chi mi dia, nè aiuto, ne consiglio. Sentite queste cose, diceua il sonatore, hauendo pietà d'vna disgratia così grande, e pensando che ciò fusse volontà di Dio, menai la donna, che per la fame a pena si poteua più muouere, alla nostra spelonca; doue col mangiare vn poco ricuperò lo spirito, che staua per vscirle dal corpo. E perche sapeua benissimo, che Dio era vn ricco Signore; rimenai alla Città quella donna, e le diedi dinari che bastarono per liberare, & i figliuoli, & il marito. Ma tù huomo da bene, non mi stare a dimandare più niente. Questa è la somma di tutte le mie virtù; e se tù vuoi, io ti dirò più facilmente i miei vitij, che le mie virtù. Qui-

ui sospirando Pafnutio dall'intimo fondo del suo cuore. Io gli disse, fratel mio, hò saputo per diuina riuelatione, che tù non sei niente inferiore a me, che habito le solitudini, & affligo il mio corpo con sommo rigore. Ecco dunque fratello mio carissimo, che essendo tù appresso di Dio in tanta stima, quanto alcun'altro, che gli sia più caro, & essendo l'origine d'ogni santità *il voler esser san*to, non disprezzar, ti prego, te stesso; piglia pure ancor tù la tua Croce, e seguita Christo; Et esso; come se vedesse Dio, che ciò volesse, e gli comandasse, gettata via la piua, che haueua in mano, seguì subito Pafnutio per conformarsi con la diuina volontà; E così facendo per tre anni vna celeste vita in terra, fù alla fine riceuuto nel Cielo.

Quì potrei forse ben gridare, e dire. Vedete, & mirate bene, ò di-

discepoli, che nella scuola della Patienza vi pare d'hauer fatto molto profitto, vedete, che i più bassi della scuola non vi passino. Nelle scuole vi è questo costume, che si chiama vn putto dell'infima classe, che corregga, & insegni ad vn giouinotto ben grande, ma stordito, e gli mostri d'hauer bruttamente errato. L'istesso quasi quiui accade. I ladri, e sonatori di piua, che sono scolari dell'infima classe, fanno taluolta vergognare quei più grandi, & quei, che sono più superbi, e men patienti.

Quì porta il vanto, il voler tutto ciò, che Dio vuole, e non volere alcuna cosa di quelle, ch'ei non vuole. Quello è quì più litterato, più patiente, e miglior di tutti gl'altri, che più si conforma con la volontà di Dio. Hà fatto ogni cosa, chi hà conformato la sua volontà a quella di Dio. Pro-

cura di volere, e t'hai guadagnatò il premio della Patienza.

a *Pallad. Helenop. epi. c. 63. Ruffin. Aquil. c. 16.*

§. 5.

MA quel ſerpentino *Perche*, dà gran faſtidio a molti nella ſcuola della Patienza. Perche Dio fà queſto, perche fà quell'altro? Perche caſtiga gl'innocenti, e laſcia andare i colpeuoli? Perche permette tante, e così gran ſceleragini? Perche è così aſpro co'i ſuoi, e ſpeſſe volte così amoreuole con li altri? Perche vuole che ſi faccia ogni coſa a ſuo modo? A queſto modo andaua il ſerpente interrogando là nel Paradiſo terreſtre la madre del genere humano. Perche vi hà comandato Iddio, che non mangiaſte di tutti i frutti del Paradiſo? *Cur præcepit vobis Deus, vt non comederetis ex omni ligno Paradiſi?* Queſto ſerpentino *Perche* s'hà

da

da sbandire affatto dalla ſcuola della Patienza. Et il Maeſtro hà comandato ſeriamente, che ne anche fra di noi ſi ſenta il nome ſuo; *Nec nominetur in vobis.*

E riſpondendo eſattiſſimamente S. Agoſtino a queſti ſerpenti, dice così: *Quare percutiunt aliquando fulmina montem, & non percutiunt latronem? Quia forte adhuc latronis conuerſionem quærit Deus, & ideo percutitur mons, qui non timet, vt mutetur homo qui timet. Aliquando & tu, cum das diſciplinam, terram feris, vt infans expaueſcat. Sed dicis mihi; Ecce cædit innocentiorem dimittit ſceleratiorem. Noli mirari, Vndecunque mors pio bona eſt. Vnde autem ſcis illi ſceleratiori, ſi ſe mutare noluerit, quid pœnarum in occulto ſeruetur? Non ne mallent fulminis incendio potius interire, quibus in fine dicetur: Ite maledicti in ignem æternum?*

Opus est, vt innocens sis. Quid enim? Malum est mori naufragio, & bonum est mori febre? Siuè hinc siuè inde moriatur, quære qualis sit qui moritur, quò post mortem iturus est, non vnde de vita exiturus. Tù time, & bonus esto. Vndecumque voluerit vt exeas hinc, paratum te inueniat. Quidquid ergo hic accidit d (Son parole del medesimo S. Agostino) *contra voluntatem nostram, noueris non accidere, nisi de voluntate Dei, de prouidentia ipsius, de ordine ipsius, de legibus ipsius, Et si nos non intelligimus, quid quare fiat demus hoc prouidentia ipsius, quia non fit sine causa. Cum enim cœperimus disputare de operibus Dei: quare hoc, quare illud, & non debuit sic facere, male fecit hoc. Vbi est laus Dei? Perdidisti Alleluia. Omnia sic considera vt placeas Deo, & laudes artificem. Quasi si intrares in offici-*

nam

cinam forte fabri ferrarij, non auderes reprehendere folles, incudes, malleos. In officina non audes vituperare fabrum, & audes in hoc mundo Deum? Imperitus reprehendit omnia. Peritior, & si artificem nouit, scit tamen esse hominem, & ait: Non sine causa hoc loco folles positi sunt, artifex nouit quare, etsi ego non nouit. Perche i fulmini (dice questo Santo) battono taluolta vn monte, e non vn ladro? Perche Iddio forsi aspetta ancora, che il ladro si conuerta, e perciò si batte il monte, che non teme, accioche si muti l'huomo, che teme. Qualche volta tù ancora, quanto disciplini il tuo figliuolino, batti la terra, perche quello tema. Ma tù mi dici: Ecco che batte vn'innocente, e lascia andare vn scelerato. Non ti marauigliare: Venga la morte come si voglia, che per il giusto è sempre buona. Ma onde

puoi

puoi tu ſapere, che pene ſiano in ſecreto riſeruate per quel ſcelerato, ſe non ſi vorrà mutare? E quelli, a'i quali ſarà detto nel fine: Andate maledetti nel fuoco eterno, non vorrebbono più toſto eſſere ſtati brugiati dal fulmine? Biſogna che tù ſij huomo da bene. E che, ſarà forſi male il morire di naufragio, e bene il mori di febre? Muoiaſi pure vno doue ſi voglia, tù hai da cercare qual ſia quello, che muore, e doue andarà dopo la morte: E non di che morte habbia da morire. Tu viui ſempre con timore, e ſij huomo da bene. Procura che ti troui ſempre apparecchiato, e facciati morire com'egli vuole. Tutto quello dunque, che ci occorre contra la noſtra volontà, ſappi pure, che non ci occorre ſe non per volontà di Dio, per la ſua prouidenza, per ordin ſuo, e per le ſue leggi; benche non intendiamo

noi

noi altri il perche, concediamo questo nondimeno alla sua prouidenza, perche non si fà cosa alcuna senza causa. Perche si cominciaremo a disputare delle opere di Dio. Perche fà questa cosa, perche quell'altra. E non doueua far così, e questo fece male. Doue è quì la lode di Dio? Tù hai perduto l'Alleluia. Considera talmente tutte le cose, che tù piaccia a Dio, e nè lodi l'artefice; Come se a punto tù entrasti in vna bottega d'vn ferraro, non haueresti ardire di riprendere ne i mantici, nè l'incudini, ne i martelli. Non ardiresti in vna bottega di riprendere vn Maestro, & hai ardire nel mondo di biasimare Iddio? Vn' ignorante ad ogni cosa mette bocca, mà vn saputo, ancorche conosca l'artefice, sà però ch'egli è vn' huomo, e dice: Non senza causa i mantici son posti in questo luogo, il Mastro sà il per-

perche, ancorche io non lo sappi.

Per abbracciar dunque volentieri la volontà del nostro amantissimo Padre, animandoci il medesimo S. Agostino, e mettendoci inanzi l'hereditarie delitie della eternità dice: *Deus tuus, Redemptor tuus, Domitor tuus, castigator tuus, Pater tuus erudit te. Quo? Vt accipias hæreditatem, vbi non efferas Patrem, sed hæreditatem habeas ipsum Patrem. Ad hanc spem erudiris, & murmuras? Et si quid triste acciderit, fortaße blasphemas? Quò ibis à spiritu eius? Ecce dimittit te, & non flagellat; deserit blasphemantem; non senties iudicantem! Non ne melius est, vt flagellet te, & recipiat te; quàm parcat tibi, & deserat te! Gaudes? agnosce Patrem blandientem: Tribularis? agnosce Patrem emendantem. Siuè blandiatur, siuè emendet, eum*

erudit, cui parat hæreditatem. Il tuo Dio, il tuo Redentore, il tuo Domatore, il tuo Correttore, il tuo Padre t'ammaestra. A che fine? Perche tù habbi l'heredità, doue senza sepellire il Padre, habbi per heredità l'istesso Padre. Tù sei ammaestrato, & instrutto per questa heredità, è mormori? Et occorrendoti qualche cosa sinistra, forsi ancor bestemmi? Doue ten' anderai se tù fuggi dal suo spirito? Ecco ch'ei ti lascia andare, e non ti castiga; hor perche ti lascia andar mentre bestemmi; pensi tù forse di non l'hauer a sentire, quādo ti giudicarà? Non è forsi meglio, che ti castighi, e ti riceua, che perdonandoti ti abbandoni? Ti troui forsi allegro? Riconoscilo per Padre, che ti accarezza; Sei forsi tribolato? Riconoscilo per Padre, che ti castiga. O ti accarezzi dunque, ò ti corregga, ammaestra vno, a cui ap-

apparecchia l'heredità.

Ma Dio come dice il medesimo S. Agostino, ordina talmente i peccati di tutti gl'huomini; *Vt quæ fuerunt oblectamenta homini peccanti, sint instrumenta Domino punienti. Non dixit Deus, fiant tenebræ, & factæ sunt tenebræ, & tamen ipsas ordinauit.* Accioche quelle cose, che seruirono all'huomo per peccare, seruino a Dio per punire. Non disse Dio faccianfi le tenebre, e fur fatte le tenebre, e nondimeno le ordinò. Così fà Dio delli peccati, ancorche egli non li faccia, nondimeno li permette, e li ordina, e così esseguisce in ogni cosa efficacissimamente la sua volontà. Ma hora statemi tutti attenti a quello, che io vi dirò, che vi raccontarò la cosa dal principio, ma breuissimamente.

a *Gen. c.* 3. b *Eghes. c.* 5. 3. c *S. Aug. to.* 8. *in ps.* 149. *circ. me.*

d *Hæc*

d *Hæc quæso benè notentur.* e *Id. to. 10. de verb. Dom. ser. 4. c. 5.* f *Id. to. 8. in ps. 54. post. med.* g *Id. in ps. 7. ans. fin.*

§. 6.

PRima che fusse creato il Mondo non vi era cosa alcuna, se non vn merissimo vacuo, anzi vn purissimo niente, fuor che Dio ottimo massimo, che senza le creature, essendo Beatissimo, e sufficientissimo a se stesso, hebbe sin dall'eternità, & hà fino al presente ancora in se stesso così perfetta Idea di tutte le cose; che non si può nel suo diuino intelletto, e volontà desiderar cosa alcuna per minima che sia. E conforme a questa Idea dell'intelletto, e volontà sua, creò tutte le cose perfettissimamente, tutte le fece buone, e molto buone ancora. Ne lascia di gouernarle, e conseruarle, & ad ogni momento và dispo-

nendo tutte le cose ordinatissimamente.

Quel fine poi, che Dio fin dall'eternità si prefisse, l'ottiene sempre in tutte le cose. E quello, ch'è d'infinita potenza, e bontà, hà cura egualmente di tutte le cose dalle più piccole fino alle più grandi; e con grandissima prouidenza regge, e gouerna a ogni momento tutti gl'huomini, e ciascuno di essi; & indrizza con tanto amore tutte le cose più minute di ciascun'huomo, che non vi è cosa, che non sia portata ad vn'ottimo fine, purche la sola volontà dell'huomo da se stessa non si sconci, discordando dalla somma volontà di Dio.

Quello, che Dio già fino da tutta l'eternità hà scritto ne' suoi decreti, tutto quello, ch'egli hà determinato di fare, ò di permettere, non vi sarà mai huomo, nè Angelo alcuno, che lo possa mutare, ò im-

impedire. Tutti i peli di tutti gl'animali, tutte le arene de' monti, tutte le foglie de gl'alberi, tutti i più minimi vccelletti, regoli, e passarini, fino gl'istessi atomi dell'aria, e tutti quanti i pensieri sì de gl'huomini, come de gl'Angeli, tutti sono contati, e diligentissimamente pesati.

Di che dunque ti puoi hormai tù lamentare, come se Dio poco attento alle tue calamità, non gouerni tè, e le cose tue con prouidenza, ò troppo permetta a' tuoi nemici, ò pure in tanta moltitudine d'huomini, e di cose, non si curi più di te? Pazzo che sei, tù vai dicendo queste cose? *Omnia in mensura, & numero, & pondere disponit Deus.* Dio và sempre disponendo, & ordinando ogni cosa in misura, numero, e peso etiandio le cose tue, e ciascuna minutia delle cose tue.

Considera di gratia vn poco la

tua

tua vita passata, e và cancellando in essa tutto ciò, che tù vorresti che fusse altrimente successo; & osserua ancora diligentemente, che questo istesso è stato da Dio con più esquisita accuratezza riferito alla sua Idea; cioè (perche tù l'intenda meglio) sicome piacque a Dio sin dall'eternità, così a punto si è fatto, e si farà mai sempre ancora: *Iota vnum, aut vnus apex non prateryt*, senza che se ne preterisca, nè tralasci pure vn minimo puntino, nè per il passato, nè per l'auuenire; sinche ogni cosa si renda conforme a quella diuina Idea.

La santissima volontà di Dio starà sempre salda, fà pur quel, che tù vuoi. Hor che ti hà giouato d'esserti così grauemente afflitto, e d'hauer indarno turbato te stesso, e gl'altri ancora? E che ti giouarà per l'auuenire il dolerti, e'l conturbarti? Di gratia auuerti di

non

non dar di nuouo nel medesimo scoglio; vestiti dell'affetto d'vna buona esignatione, e datti tutto quanto in potere della diuina volontà, & a questo modo entra nel cocchio della diuina prouidenza, perche in esso anderai sicuro. E senza concessione, e licenza della diuina volontà non si mouerà mai contra di te nè vna minima arena, nè vn ditarello, nè qualsiuoglia minimo pensiero.

Ma si come a mia persuasione hai considerato le cose passate, considera ancora vn poco di gratia le future; Qual di esse stia nella volontà, ò poter tuo? A pena ve ne trouerai vna. Ma ne anche sei sufficiente a preuedere le cose imminenti. Dimmi vn poco, come sarà la futura estate? se ella sarà sterile, e mala, e se vi sarà carestia; ò peste? Che ti giouarà quì il tuo preuedere, & il tuo dolerti! Così s'hà da dire in tutte l'altre cose.

Ma in verità tù non puoi impetrare le cose buone, nè guardarti dalle cattiue, se Dio non vuole, e però procura di conformare la tua volontà con la sua.

Tù ti crucij indarno, & indarno fai resistenza, indarno t'affatichi a fabricare, se teco non fabrica la diuina volontà. Non fai niente, nè fai alcun profitto, se tù non vuoi quello, che vuole Iddio.

Fà dunque così: soggettati in tutto, e per tutto al diuin volere: E pensa di gratia vn poco ogni giorno a questa cosa sola, ch'è certissima; Iddio sin dall'eternità hà preuisto, & hà determinato di darti questa croce secondo tutte le circostanze del luogo, del tempo, e delle persone; e questa egli con la sua somma bontà, e sapienza l'hà fatta a posta per le tue spalle, e te n'hà pigliata la misura. Resta solamente che tù vogli, ch'essa ti

sia

ſia di giouamento; e ti gioucrà molto, purche tu vadi conformando, e accommodando la tua volontà con la diuina.

Adunque in ogni euento và così diſcorrendo: Queſta coſa mi vien da Dio, adunque è vna coſa ottima. Queſta ingiuria, queſta infermità, queſta pouertà, queſta moleſtia, ò queſta miſeria, ch'io patiſco, mi vien dall'iſteſſo Dio, adunque non può far danno, ſe la mia volontà non è diſcordante dalla diuina. Guardati però di non dir mai: *Purche queſta, ò quella Croce non mi prema*. Perche queſta è vna querela otioſa, e vana. Tù accetta pure, e queſta è quella, che tù così abborriſci, perche Iddio vuole, che con queſta, ò quella Croce tù ſij trauagliato. O tù dunque vogli quel, che vuole Iddio, ò pure, perche così tù vuoi, laſciati vincere, e và in mal'hora.

a *Sap. c.* 11. 21. b *Matth. c.* 5. 18. c *Non excludimus, licita rerum remedia an ea antem effectum habitura ſint, an minus, penes Dei voluntatem eſt.*

§. 7.

QVanto poi s'appartiene a quell'altra ſerpentina dimanda: Per qual cagione Iddio ſi moſtri ſpeſſe volte con gl'altri sì benigno, e sì ſeuero con i ſuoi? E' da ſapere con ogni eſſattezza, che queſta volontà di Dio è giuſtiſſima, perche con l'Auuerſità ſi conuertono a miglior vita molti migliaia d'huomini; e pochiſſimi con le proſperità. Onde diſſe colui: *Felicitas virtutis nouerca, bèatulis ſuis applaudit, vt noceat.* La felicità matregna della virtù applaude a i ſuoi beatelli, per far poi loro del danno.

Vi ſono alcuni, che par loro d'eſſer felici, e beati, ma queſto è ſolamente nella loro opinione,

la

la quale perche è falsa, s'accosta più alla miseria, che alla felicità. Poiche il non conoscere la propria miseria è vna somma miseria. Pompeo Magno si credette d'esser felice; ma se consideriamo meglio questo, non fù mai tale, nè anche quando in fioritissimo stato pareua a tutti felicissimo. La riuscita mostrò la verità del fatto, perche il pouero Pompeo fù forzato a dar a gustar la sua testa, e a far vn brindisi del suo sangue alla spada d'vn carnefice.

Policrate Rè de' Samij, era da tutti tenuto per l'istesso figlio della fortuna; perche non gli occorse mai cosa contraria in vita sua. Lo fauoriuano, ò per dir meglio, il seruiuano a gara il Cielo, la Terra, e'l Mare. Ogni cosa, alla quale egli si metteua, gli riusciua sempre bene: La speranza haueua sempre il suo desiato frutto: Non haueua così presto desiderato vna cosa, che

ſubito otteneua ciò, che voleua: Haueua il potere pari al volere: attriſtoſſi vn poco ſolamente vna volta Policrate ; quando per placar Nemeſi, (accioche non fuſſe totalmense eſente da ogni incommodo) gettò in mare vn ſuo cariſſimo, e pretioſiſsimo anello ; qual però ricuperò ſubito eſſendoſi pigliato vn peſce, che ſe l'haueua inghiottito. *Alla fine ogni ſua felicità venne miſeramente a ſpirare ſopra vn'altiſsima* Croce, perche Policrate eſſendo ſtato poſto in Croce sù la cima del Mõte Micalo da Oronte gran perſonaggio del Rè Dario, diede vn miſerabile, ma chiariſsimo ſpettacolo d'vna fallaciſsima felicità.

Ma tù mi dirai, che queſte ſon coſe vane? Adunque riuolgi il guardo ad Aman ch'era vn'altro Policrate, e fù riceuuto in vn ſomigliante ſepolcro, e non meno alto di quell'altro. Abondò per

vn

vn pezzo di gran ricchezze, Aman, fù beato per la moglie, & vna copiosa prole, haueua molti amici, e sopra tutti il medesimo Rè Assuero gl'era amicissimo. Ogni cosa succedeua ad Aman come voleua; Alla fine come terminò il negotio? La conclusione di così gran felicità fù vna forca, ch'egli stesso non volendo si fece fabricare. Così per esser troppo piene cadon le spighe; così si spezzano i rami de gl'alberi, quando son troppo carichi; così vna gran bonaccia in mare suol'esser segno d'vna gran borrasca. Così ancora auuiene ne i costumi, e nella vita: *Luxuriant animi rebus plerunque secundis*. Gli animi nelle prosperità si danno spesse volte a i vitij. Et alla Luna non manca mai il lume, se non quando è piena; e quanto è più piena, tanto è più lontana dal sole. Et il cauallo quanto meglio si gouerna, & è più

grasso, tanto è più feroce a quel che lo caualca. Così l'huomo spesse volte all'hora è più lontano da Dio, quanto si tiene più felice.

Quindi è che Dio si lamentò vna volta di quel suo Popolo, dicendo: *Saturaui eos; & mæchati sunt; incrassati sunt, & impinguati, & præterierunt sermones meos pessimè.* Io li satiai molto bene, e adulterarono, s'impirono, e s'ingrassarono; e trasgredirono pessissimamente le mie leggi.

S. Ambrogio Vescouo di Milano come racconta S. Paolino, sen'andò vna volta ad alloggiare in casa d'vn riccone. Questi per trattar bene S. Ambrogio hospite suo, non solo con vna liberale, & abondante mensa, ma per ricrearlo ancora con diuersi ragionamenti cominciò a farli vn lungo racconto di diuerse cose, e fra le altre gli disse di se stesso, che non haueua mai patito alcuna auuersi-

tà, e che haueua sempre hauuto ogni cosa prima di desiderarla, & oltre il suo desiderio, cioè prima ch'egli volesse, e più di quello, che volesse, e che perciò ei non sapeua, che cosa si fusse la calamità, & la miseria. Tremò tutto di paura a queste parole S. Ambrogio, e subito, come se fusse stato chiamato per vn negotio di grandissima importanza, licentiandosi da quell'huomo da bene, e da quella sua così felice casa, se nè partì. Dimandandoli poi i suoi la causa di così subita partenza, disse loro, che egli dubitaua grandemente d'hauer eletto vn pessissimo alloggiamento in vna casa tanto beata, e d'vn'huomo tanto felice, che non haueua mai prouato alcuna auuersità. E che però gl'haueua paruto di douersene fuggir di là quanto prima, accioche egli co' suoi compagni non fussero forsi oppressi insieme con

quell'huomo da qualche subita, & inaspettata rouina. Non si era S. Ambrogio ancora troppo scostato di là, quando rouinando subito, & inaspettatamente tutta quella casa oppresse miseramente tutti quei, che vi erano.

Quanto meglio dunque fanno quelli, che sono tribolati, e patiscono adesso diuersi trauagli, per cercarsi la quiete, e la felicità, doue non c'è timore d'alcuna rouina. Qui facciamo vna vita soggetta a perpetue guerre di tentationi, essendo esposti del continuo a molti, e graui pericoli, e non essendo mai sicuri prima della Morte. Il che ò sappino, ò nò quei, che s'insognano d'esser felici, s'hanno a tenere tutti vgualmente miseri. Perche non vi può esser felicità alcuna con errore, ò senza sicurezza. Solamente quello è felice, che stando a sedere nel cocchio della diuina prouidenza si dà

del

del tutto nelle mani del suo diuino volere.

Tomaso Moro, che fù vn chiarissimo specchio di patienza, soggettò perfettissimamente la sua volontà a quella di Dio in questo modo. Quando essendo ritornato poco prima da vn'ambasciaria lontana, se ne staua in Corte appresso il Rè lontano dalla sua casa, nel mese d'Agosto s'abbrugiò, non sò per qual'inauertenza d'vn suo vicino, parte della casa sua, e tutti i suoi granari, ch'erano pieni di frumento. La moglie gli fece scriuere da vn suo genero questa disgratia. Il Moro rispose alla moglie come se fusse stato vn'Angelo in questo modo:

Io vi saluto carissimamente Signora Aloisia mia. Intendo, che i nostri granari con alcuni altri di quei nostri vicini, si sono con vn subito incendio abbrugiati cō tutto il frumento, che vi era. E vera-

ramente, ch'è cosa da dolersene (salua però la volontà di Dio) la perdita di tanto frumento. Ma perche è così piaciuto a Dio, dobbiamo sopportar questo colpo non solamente con patienza, ma con allegrezza ancora. Tutto quello, che habbiamo perduto, cè l'haueua dato Iddio; ma perche ce l'hà voluto leuar di nuouo, sia fatta la sua santissima volõtà. Non mormoriamo mai sopra di questo; ma pigliamolo in bene, e rendiamone molte gratie a Dio, tanto nelle auuersità, quanto nelle prosperità. E se faremo bene il conto, è maggior beneficio di Dio questo danno, che qualsiuoglia altro gran guadagno. Perche Dio sà molto meglio di noi quello, che fà per la nostra salute. Vi prego dunque a star di buon'animo; e menate alla Chiesa insieme con voi tutta la famiglia, e ringratiate Dio tanto di quello, che ci

die-

diede, quanto di quello, che ci hà tolto, e ci hà lasciato. E facil cosa a Dio, se così gli piacerà, d'accrescere ciò, che ci è restato. Che se ce ne vorrà leuar più, facciasi ciò che gli sarà più a grado. Procurisi ancora di sapere il danno, che per ciò hanno patito i vicini, e si auuisino a non volersi pigliar fastidio. Perche io non permetterò che i miei vicini per i miei domestici trauagli patischino alcun danno, etiandio che mi fusse rubbato tutto il mio hauere fino ad vn cucchiaro. Vi prego dunque Aloisia mia, insieme con i nostri figliuoli, e tutta la famiglia a star allegramente nel Signore. Tutte queste cose, e tutti noi siamo nelle mani del Signore: Dipendiamo pur tutti dalla volontà di Dio, e non potremo hauer mai danno alcuno. A Dio della Corte di Vuodstoch a' 13. di Settembre 1529.

O Dio!

O Dio! O Santi del Paradiso! come fù pura, e sincera questa diuotione verso la diuina volontà! O che lettera è questa d'vn'huomo veramente Santo! Questo Padre di famiglia sì che fece profitto nella scuola della Patienza. Questo è quello, che per mezo d'vna perfetta conformità della sua alla diuina volontà portò tanto soauemente sopra le sue spalle vna sì gran mole di perdita sì grande. Eccoui vn struzzo, che potè inghiottirsi, e digerire il ferro. Si brugiarono ben sì, e si perderono i suoi granari; ma non già l'animo, che ben difeso dalla patienza seppe così bene conseruare intiero.

E vedete di gratia, come il nostro liberalissimo Iddio gli andò poi con multiplicato guadagno compensando quella disgratia, nõ altrimente di quello, che facesse già con Giob nelle sue tribolationi.

Del

Del mese di Settembre hebbe il Moro questa tristissima nouella: E nel prossimo mese d'Ottobre fù fatto Cancelliero di tutto il Regno d'Inghilterra; cō la nuoua dignità gli furono date ancora nuoue entrate. Onde non solamente si rifecero i vecchi granari, ma se ne poterono ancora far de gl'altri nuoui. Questo è il costume di Dio: *Ducit ad inferos, & reducit:* Ti conduce ad vna estrema miseria, e quando manco ci pensi te ne libera.

A vn Cancelliero d'Inghilterra io voglio qui aggiugnere vn Principe Spagnolo; che fù il Beato Francesco Borgia terzo Generale della Compagnia di Giesù. *d* Questi andando vna volta a Simanca, dou'è vn nouitiato della Compagnia, fù sopragionto nel viaggio dalla notte, nella quale neuicaua a più potere, e tiraua vn vento così freddo, che consuma-

ua.

ua i poueri viandanti, e confondeua tutte le strade, le quali ne anche si poteuano vedere per l'oscurità della notte.

Alla fine, hauendo buona parte di quella notte contrastato e con la neue, e con le tenebre, arriuò, come a Dio piacque, al luogo destinato. Nè per questo si potè affatto liberare dell'ingiurie del Cielo. Poiche arriuato al Collegio, trouò che tutti quei di casa stauano nel primo sonno, & per molto che sonasse la campanella, e picchiasse la porta, non vi fù pur vno, che gli rispondesse; e pareua più tosto, che fussero morti che dormissero. A questo si aggiunse ancora per più scommodo, che l'habitatione era lontana dalla porta della casa. Fra tanto il pouero Padre era benissimo battuto dal vento, si sentiua morir di fame, la neue seguitaua a cadere copiosamente ricopren-

dolo

dolo tutto da capo a piedi. Dopo hauer aspettato vn gran pezzo, risuegliatisi alla fine quei buoni nouitij gli andarono ad aprir la porta. Entrato ch'egli fù in casa, fù tanto lontano dal mostrar qualche risentimento di quella poca discretione d'hauerlo fatto tanto aspettare a quel gran freddo, che pieno tutto di gaudio, pareua che seco stesso si rallegrasse di questo fatto. Se ne stauano quei di casa come storditi, e si vergognauano della lor si profonda sonnolenza, e scusandosi al meglio che poteuano gli dimandauano perdono d'hauer fatto stare, benche non volendo, fuori tanto tempo in sì pessima stagione vn sì buon Padre. Ma il B. Borgia, benche per il freddo a pena potesse parlare, nondimeno riuolto a loro con volto placido, e sereno, disse loro queste parole: Non douete, figliuoli miei, pigliarui alcun fa-

ſaſtidio per cauſa mia, perche, mentre io ſtauo così di fuori aſpettando, mi venne queſto penſiero. Si come vn Prencipe ſi piglia taluolta gran piacere, quando vede vn leone, ò qualche altro ſimile animale, eſſer ò nel teatro agitato con ſtimoli; ò con cani, e reti cacciato alla campagna: Così Dio benedetto ſi piglia gran guſto, quando vede me, che non ſono niente migliore di qualſiuoglia fiera, cacciato da queſti venti, e da queſta molle neue, che ſenza offendermi niente, fortemente mi ſtringa, e prema. E che ciò mi ſia accaduto è ſtato prouidenza di Dio, e ſua ſantiſſima volontà. Vogliamo per tanto, e contentiamoci ancor noi di ciò, che vuole, e ſi contenta Dio, e rallegriamoci quando ci fa di queſti fauori, e con qualche più rigido eſperimento và di noi facendo proua. Queſta sì ch'è coſa da huomo,

mo, questa raddolcisce, e mitiga le auuersità, non solamente non contradire con la sua volontà a quella di Dio, ma conformarla in tutto, è per tutto con quello, ch'egli vuole.

Ma io aggiungo ancora al Duca di Gandia la Serenissima Madalena Duchessa di Neoburgo, accioche quanto più nuoui, e moderni sono gl'essempij, tanto più efficacemente ci muouino. Questa gran Prencipessa, che douerà esser poi da noi più a longo celebrata, sorella del Serenissimo Elettore Massimiliano, e moglie del Serenissimo Vuolfango Guglielmo Duca di Neoburgo; morì alli 25. di Settembre dell'anno 1628. Questa virtuosissima Signora, dico, s'essercitò sempre con grandissima costanza in ogni sorte di virtù, nondimeno attese sopra ogn'altra cosa a conformar in ogni cosa per quanto poteua la

sua

ſua volontà con la diuina. Riceueua tutte le coſe auuerſe, che ogni giorno glie n'occorreuano molte, dalla diuina mano con tanta prontezza, come ſe fuſſero tanti ſegni di particolariſſimi fauori; e moſtrauaſi ſempre inuitta a ſopportar fortemente qualunque coſa per amor di Dio. Nel quale ſtudio, ſi riduſſe a tale col continuo eſſercitio, che nelli vltimi quattro anni, che s'affaticò d'arriuar alla cima di queſta virtù, ſpeſſe volte in vn ſol giorno, (come ſi trouò ſcritto in alcuni ſuoi notamenti) arriuò a far più di cento volte atti di queſta conformatione della ſua volontà con la diuina.

Poiche alla fine queſta è la vera vita, viuere conforme alla volontà di Dio; E quando altramente ſi viue, è morte. Di che diſſe elegantemente S. Agoſtino: *Contulerunt cum Apoſtolo quidam philoſo-*

losophorum Epicureorum secundum carnem viuentes, & stoicorum quidam secundum animam viuentes; contulit cum illis secundum Deum viuens. Dicebat Epicureus, mihi frui carne, bonum est. Dicebat Stoicus: mihi frui mea mente, bonum est. Dicebat Apostolus: Mihi autem adhærere Deo bonum est. Andauano discorrendo con l'Apostolo alcuni Filosofi Epicurei, che viueuano secondo la carne, & alcuni Stoici, che faceuano professione di viuere secondo la virtù, che si pensauano d'hauere nell'animo loro; Et egli ancora, che viueua secondo Dio andaua conferendo con loro. Diceua l'Epicureo: Io stimo, che sia bene il viuere secondo la carne. Lo Stoico diceua, & io stimo, che sia bene il viuere secondo la propria virtù dell'anima mia. L'Apostolo poi diceua, & io stimo, che sia bene l'accostarsi a

Dio.

Dio. E perciò erra l'Epicureo, s'inganna lo Stoico, ma non erra già, nè s'inganna il Christiano, che s'accosta a Dio, & stà vnito con la sua diuina volontà. Perche all'hora viue bene l'anima, quando viue, non secondo la carne, nè secondo se stessa, ma secondo la volontà di Dio. Perche si come l'anima è la vita della carne, così Dio è la vita dell'anima.

a *Io. Sarisberg. l.* 1. *Policrat. c.*1. b *Herodot. l.* 3. c *S.* Paulin. *in vit.* S. *Ambros.* d *Andr. Schot. l.*2. *Vit. c.*12. e *S. Aug. to.* 10. *ser.* 13. *de Verb. Ap. circ. med.*

§. 8.

PErche dunque non abbracciamo strettamente questa sola, ottima, e santissima volontà di Dio? Perche non ci vogliamo andare più tosto di buona voglia, ch'essere strascinati? Perche non rimettiamo a quella tutta la volontà nostra per fare, e patire tutto

ciò

ciò che Dio vorrà, che facciamo, e patiamo?

Quello finalmente è vero discepolo della Patienza, quello è vero patiente, il quale in tutte le cose, che patisce, non fà altro che replicare queste parole: *Io voglio solamente quello, che vuole Iddio*. Sà molto bene Iddio, che cosa ò in publico, ò in priuato sia più conueniente alla sua gloria, e gioueuole alla nostra salute. Ma io che non lo sò; che cosa posso mai meglio sperare, ò temere; di che deuo più santamente dolermi, ò rallegrarmi, Dio mio, che della vostra Santissima volontà, e de' suoi giustissimi decreti? Auuenga pur ciò che si voglia; Vada pur sossopra il Cielo, e la terra, turbisi pure, e confondasi ogni cosa; Non si farà mai niente (E ne son certissimo), e non mi caderà pur vn capello di capo. Nè vna minima arena, nè vna piccola pietruzza

dal

dal monte senza la vostra diuina prouidenza. Non accade dunque ch'io mi lamenti d'alcuna cosa, ò d'alcun huomo. Perche sempre, Dio mio, s'hà da fare la volontà vostra, anzi la mia, che tante volte hò fatto vostra.

Quì ti prego, ò mio Lettor cortese, che non ti rincresca di leggere, ò se pur l'hauessi letto, di rilegger di nuouo, tanto quello, che habbiamo scritto in tutto il nostro Heliotropio, particolarmente nel libro quinto all'vltimo cap. quanto quello, che noi andiamo trattando nel nostro Foriere dell'eternità al cap.2.§.28. & al cap.3. §.47. & 49. doue andiamo accuratamente dichiarando questa conformità dell'humana volontà con la diuina. Ma in che modo s'habbia da fermare, & eccitare la speranza in Dio nelle cose auuerse l'insegnamo nel detto Heliotropio nel lib.5. al cap.3.

che

che non sà hora quì di bisogno il ripeterlo.

Ma finiamola con vna parola. Se voi, ò Christiani, ò non capite, ò pure (il che hà più del verisimile) non volete capire questa dottrina, voi perdete il tempo nella scuola della Patienza, non impararete mai niente, non farete mai alcun profitto; e sarete come coloro, che *semper discentes, & nunquam ad scientiam veritatis peruenientes a*; sempre imparano, & non arriuano mai a saper la verità.

Risolueteui dunque, ò a conformar la vostra volontà con la diuina (bisogna parlar chiaro) ò vsciruene fuori di questa scuola, come scolari indocili, grossi, e di niuna speranza, ò buona riuscita. Che se voi impararete bene questo sol documento, sarete sempre beati, etiandio fra le più grandi auuersità del mondo. E' sentenza

dell'eterna verità: *Si quis voluerit voluntatem eius facere, cognoscet de doctrina.* c *Quicunque enim fecerit voluntatem Patris mei, qui in cœlis est, ipse meus frater, & soror, & mater est.* b Se alcuno vorrà fare la volontà di Dio conoscerà se la sua dottrina è buona; perche chiunque farà la volontà del Padre mio, ch'è nel Cielo; questo è mio fratello, mia sorella, e mia madre.

a 2. *Thim.* c. 3. 7. b *Io.* c. 7. 17. c *Matth.* c. 10. 50. & *Marc.* c. 3. 35.

§. 9.

Conclusione di tutte le sudette cose.

QVello, che habbiamo detto del conformar l'humana volontà, con la diuina, massime nelle auuersità, ciò conferma chiarissimamente S. Agostino doue discorrendo del sopportar i tristi, e peccatori così dice: *Hinc mitesce,*

ſce, quemadmodum miteſcis, cùm diſcis: Quia Deus hoc vult, Ideò *florent mali.* Parcere *vult malis, ad pœnitentiam adducit eos, quibus parcit, ſed illi non corriguntur. Nouit ille quomodo de illis iudicet.* Immitis *eſt autem homo, cum vult contradicere, aut bonitati Domini, aut patientiæ, aut poteſtati, aut iuſtitiæ* Iudicis. *Qui ergo ſunt recto corde? Qui hoc volunt, quod Deus vult. Deus parcit peccatoribus, tu vis vt iam perdat peccatores. Diſtorti ergo cordis es, & prauæ voluntatis, quando aliud vis, aliud vult Deus. Vult autem Deus parcere malis; tu non vis parci.* Patiens *eſt Deus peccatoribus; tu non vis tolerare peccatores: Sed vt dicere cæperam, aliud vis tu, aliud vult Deus. Conuerte cor tuum, & dirige ad Deum, quia, & Dominus infirmis compaſſus eſt. Vidit in corpore ſuo ideſt in Eccleſia ſua*

infirmos, qui primo voluntatem suam sequi tentant: sed cùm vident voluntatem Dei aliam esse, dirigunt se, & cor suum ad suscipiendam, & sequendam voluntatem Dei. Igitur ne voluntatem Dei velis torquere ad voluntatem tuam, sed tuam corrige ad voluntatem Dei. Voluntas Dei est vt regula incommutabilis. Quandiu integra est regula, habes quò te conuertas, & corrigas, quod in te tortum est. Quid autem volunt homines? Parum est, quia voluntatem suam tortuosam habent, etiam volunt voluntatem Dei tortuosam facere secũdum cor suum, vt hoc faciat Deus, quod ipsi volunt; cùm ipsi hoc debeant facere quod Deus vult. Quietati per questo, e datti pace, come fai quando impari, perche Dio vuole questo, perciò fiorifcono i peccatori. Vuole perdonare a i tristi, chiama a penitenza quei, a i quali

per-

perdona. Ma quelli non si emendano. Sà molto bene egli in che modo li hà da giudicare. Ma l'huomo non si quieta, nè si dà pace, quando vuol contradire ò alla bontà, ò alla patienza, ò alla potestà, ò alla giustitia del Signore, che giudica. Quali sono dunque quelli, che hanno retto il cuore? Quelli, che vogliono ciò, che vuole Dio. Dio perdona a i peccatori; Tù vuoi, che li castighi. Hai dunque il cuore storto, quando tù vuoi vna cosa, e Dio ne vuole vn'altra. Dio vuol perdonare a i peccatori, e tù non vuoi: Dio sopporta i peccatori, e tù non li vuoi sopportare. Ma come io haueuo cominciato a dire, vna cosa vuoi tù, & vn'altra Dio. Volta il tuo cuore, e drizzalo a Dio; perche il Signore ancora hà compatito a gl'infermi. Hà veduto nel suo corpo, cioè nella sua Chiesa, de gl'infermi, i quali tentano prima

di far la lor propria volontà; ma vedendo poi, che altra è la volontà di Dio, addrizzano se, & il cuor loro á pigliar, & far la volontà di Dio: non voler dunque tirare, & torcere la volontà di Dio alla tua, ma correggi la tua secondo la volontà di Dio. La volontà di Dio è come vna regola incommutabile. Sinche la regola è intiera, hai doue voltarti, e doue correggere la tua malitia, & hai donde tù possa correggere quello, ch'è in te di storto. Ma che voglion gl' huomini? E poco d'hauer essi la loro volontà storta, vogliono ancora torcere la volontà di Dio secondo il cuor loro, perche Dio faccia quello, ch'essi vogliono, douendo essi fare quello, che vuuole Iddio. Sin quì S. Agostino.

Ditemi, di gratia, poueri mortali, non finite voi vna volta di capire questa dottrina di conformar la vostra volontà con la diui-

na, la quale, e i Padri antichi, e i sacri libri con tanti gridi vi inculcano? E' possibile, che stiamo ancora fermi nel nostro parere, e siamo di testa così dura, & ostinata, che ancora non vogliamo ciò, che vuole Iddio, ò pur vogliamo quello, ch'ei non vuole? Le cose, che noi patiamo, Dio è quello, che vuole, che le patiamo (non vi è cosa più certa) e ciò vuole per nostro bene, e per farci vn singolar fauore. Ma tù mi dirai, io non desidero ne cerco questi fauori. O poco men ch'io ti dissi non huomo, ma bestia del Cielo! Di gratia vedi bene vn poco, e considera, quanti siano, etiandio de' grandi, che desiderano le fatiche, purche siano accompagnate dagl'honori, e dalle ricchezze. E quando questi cõseguiscono ciò, che desiderauano, l'hanno per vn grandissimo fauore: E tù, che con breuissimi trauagli hai da passatte-

ne a i riposi, & alle delitie eterne, come vn bufalo, ò vn toro indomito, ferisci col corno, e fai tanta resistenza? Senti vna cosa marauigliosa, e degnissima di fede, che racconta Leontio Vescouo di Napoli in Cipro nel seguente modo.

Vi fù vn certo Gentil'huomo, (che Leontio chiama Filocristo) che se n'andò a trouare S. Giouanni Patriarca Alessandrino, huomo da per tutto conosciuto; e tenuto per santissimo; e dandogli sette libre e meza d'oro per farne limosina, gli disse queste parole. Io, Santo Padre, non hò più oro di questo, ma questa sol cosa io vi dimando, e col maggior affetto che posso, che vogliate raccomandare a Dio nelle vostre orationi vn mio figliuolo assente; e purche io lo riceua sano, e saluo, terrò d'hauer molto bene speso tutto questo poco d'oro. E per

mo-

mostrare quanto seriamente ciò gli dimandasse, se gl'inclinò molte volte con le ginocchia fino a terra, per impetrar tanto più efficacemente come ei si pensaua, ciò, che dimandaua, con quanta maggior sommissione glie l'hauesse dimandato. Haueua poi questo suo figliuolo di quindeci anni, & era vnico, e l'aspettaua, che in vna naue tornasse d'Africa, e questo desideraua, che fusse raccomandatissimo al Santo Patriarca. Il quale accettò quell'oro, & ascoltò insieme con molta cortesia quelle sue preghiere, e si marauigliò d'vn animo sì generoso, che potesse disprezzare, e far poco conto di tanta gran quantità d'oro hauendogli pregato dal Signore ogni contento, poiche come dice Leontio, *orauit ei in facie multum*, fece molto oratione alla sua presenza, e così lo licentiò. Nè tardò poi a far più longhe oratio-

ni, per quello, che con tanta instanza glie l'haueua dimandate. Entrato dunque subito nell'Oratorio, e riposto l'oro sotto l'altare, disse la messa, dice Lontio, che *perfectam fecit sinaxim*, fece vna perfettissima communione, e pregò Iddio, si come haueua promesso, con le più efficaci preghiere che gli fù possibile, che volesse far gratia a quel gentil'huomo di ricondurgli il figlio a casa sano, e saluo insieme con la naue. Non erano ancor passati trenta giorni dopo questa oratione, che il figliuolo di quel gentil'huomo così liberale si morì, e la naue, che veniua ben carica fece miserabilmente naufragio. Il terzo giorno dopo la morte del figliuolo venne la mala nuoua, e quello, che la portaua disse al pouero Padre, che il figlio era morto, e che la naue con tutte le mercantie s'era affondata, come ne mostraua fede, e

che

che solamente gl'huomini s'erano saluati in vno schifo.

O dolore immenso del pouero Padre! E per quanti capi restaua il pouerello afflitto! Haueua speso l'oro, perduto il figlio, ne anche la naue haueua potuto arriuare a saluamento. Eccoti per premio d'vna sì gran pietà vn pianto immenso, e a pena capace d'alcun conforto. Poiche si potè ben dire all'hora di questo afflittissimo Padre quello del Real Profeta: *Nisi quia Dominus adiuuit illum, paulo minus habitasset in inferno anima illius*. Che se Dio non l'aiutaua, era quasi per morire di dolore. Per battere vn petto virile, poteua forse parere che fusse bastante la perdita della naue; ma vi s'aggiunse ancora l'immatura morte del carissimo figliuolo. Ahime, che queste furono due ferite mortali, e ciascuna di esse bastaua a farmorire quel pouerello.

Dopo che S. Giouanni Patriarca seppe tuto questo, nè sentì il buon Pastore hormai tanto dolore, e dispiacere, quanto forse il Padre istesso, che da sì gran calamità era stato ferito. Quindi è che stando in dubio di quel, che hauesse a fare pregò instantissimamente Iddio, che volesse dar qualche conforto a quel mestissimo Padre, perche ei non haueua hauuto tanto animo di poter consolar vn'huomo tanto afflitto, e tribolato, e perciò farselo chiamare. Ma lo mandò a visitare per vn' huomo assai prudente, accioche lo consolasse, e da sua parte gli dicesse queste parole: Guardateui figlio mio carissimo di non vi perder d'animo, nè d'accusare Iddio d'alcuna inclemenza. Solleuateui pure in alto, e considerate le dilitie eterne. Il momentaneo, e lieue peso della nostra tribolatione, ne fabrica in noi vn'eter-

no peso della nostra gloria. Tutte le cose, che si fanno quà giù in terra si fanno per giustissimo giuditio di Dio; nè vi è alcun male, ò supplicio così grande, che non torni in nostro bene; purche lo sopportiamo con patienza. Dio prouidentissimo Padre non solamente preuide fin dall'eternità, ma determinò ancora quello, che ci era più gioueuole. Noi altri a guisa di bambini, che non sappiamo quello, che ci fà danno, dimandiamo spesse volte cose, che ci sono molto dannose. Perciò confidateui in Dio, nelle cui mani è la vostra naue, & il vostro figliuolo.

Consolatione veramente assai pia, e soda; ma con tutto ciò non poterono queste parole penetrar vn'animo sì malamente ferito. Mancando dunque l'aiuto humano, venne subito il diuino. La notte seguente parue a questo pouero

uero afflitto, che gli apparisse in sogno il Santissimo Patriarca Giouanni, e che gli diceua così: Perche v'affligete fratello, e perche vi struggete nella malenconia? Non mi pregaste voi, ch'io dimandassi da Dio, che vi facesse hauere il figlio saluo? Ecco ch'egli è saluo. Credetemi pure, che s'ei fosse soprauissuto, si sarebbe dannato. Della vostra naue poi sappiate questo, che se non vi haueste fatto amico Iddio con quella limosina sì liberale, ella saria stata inghiottita dall'onde con tutti quei, che v'erano dentro, fra i quali v'era ancora vostro fratello, che pur se l'haueria pigliato il mare, e nondimeno l'hauete riceuuto sano, e saluo. Leuateui dunque, & ringratiate Iddio d'haueruí già saluato il figlio, e condottoui alla casa sano, & saluo il fratello.

Suegliandosi poi da questo sonno Filocristo, molto più conso-

ſolato di quello ch'era prima, ſi ſentì quaſi alleggerito da tutto il dolore. Et andandoſene ſubito dal Patriarca, ſe gli gettò a piedi, e narrogli il ſogno, che haueua hauuto la notte precedente; e quanta conſolatione n'haueſſe riceuuto. E dall'hora in quà, diceua. Io ringratio il benigniſsimo Dio, che ci eſſercita ſempre per noſtro bene, e ſempre ſi moſtra Padre, così quando ci caſtiga, come quando ci conſola. All'hora diſſe ſubito il S. Patriarca ſiate ſempre glorificato, o benigniſſimo, e pietoſiſsimo Iddio, che mai diſpregiate le orationi de vostri ſerui; e voltatoſi a quel gentil'huomo: Non vogliate altrimente attribuire queſto alle mie orationi, ma ſi bene alla diuina bontà, & alla voſtra fede.

Impariamo, ò huomini di poca fede, a confidarci in Dio; a non ci perder d'animo nelle tribo-

bolationi : Impariamo a sopportar le auuersità, non solamente con patienza, ma con allegrezza ancora, e con rendimento di gratie. Che dubitiamo? perche tergiuersiamo indarno, e facciamo resistenza senza profitto? fermiamoci bene nell'animo; e deliberiamoci di patir molte cose, & apparecchiamoci bene a sopportarle. Perseueriamo costantemente nella Patienza, e conformiamo sempre la nostra volontà con la diuina in tutte le cose, che ci accaderanno, ò grandi siano, ò picciole.

Papa Pio V. patiua spesso grauissimi, e longhissimi dolori di pietra con grandissima patienza, e fù spesso sentito, che diceua : Signore accrescetemi il dolore; purche mi accresciate ancor la patienza. Imitiamo ancor noi vn sì buono essempio; e se bene saremo angustiati da ogni parte

d'ani-

d'animo, e di corpo, nondimeno diciamo pure con grandissima confidanza. Signor mio Giesù Christo, accrescetemi più quanto volete il dolore, purche mi diate ancor maggior patienza.

Non altrimente S. Francesco Sauerio, quel gran d'Apostolo dell'Indie, & del Giappone, il quale fù così auido, e desideroso di patire, che nel più bello de' suoi patimenti, e nel mezo de i pericoli pregaua Dio instantissimamente, che non lo liberasse altrimente da quelli, se non per metterlo in maggiori per la diuina gloria. E ritrouandosi ancora in Roma in vn'Hospedale, & hauendo conosciuto per diuina riuelatione, che egli haueua da patir per amor di Dio, e per mare, e per terra gran trauagli, necessità, fame, sete, pouertà, caldó, freddo; stratij, pericoli, tradimenti, esclamò

mò ſubito con gran ſpauento: Più Signore, più, più! Perche era tanta la fiducia, che haueua in Dio, che teneua per certo, che hauendogli egli dato quell'ardentiſſimo deſiderio, gli hauerebbe dato ancor forze baſtanti a ſopportar tutte quelle coſe, che per cauſa ſua haueua da patire. Donde poi naſceuano quell'infocatiſſime parole: Più Signore, più, più.

Facciamo di gratia, ò Chriſtiani, facciamo ancor noi qualche coſa, che ſia degna del Cielo; E quando ci trouere mo ne i trauagli, gridiamo ancor noi con quel Santo huomo: Più Signore, più, più. Dateci pure più dolori, & affanni, che ci confidiamo in voi, che ci darete ancora più patienza.

Ma voglio finire tutto queſto trattato della Patienza col Beato Martire Melitone; il quale eſſendo

do il più giouinetto fra quei illustrissimi quaranta Martiri di Sebaste d'Armenia, diede però vn nobilissimo essempio di costanza virile. *b* Vedendo la sua Santa Madre, matrona veramente christiana, che il suo buon figliuolo, essendogli già state rotte le gambe, a pena poteua più respirare, dandogli animo lo cominciò ad essortare a questo modo: *Fili paulisper sustine, ecce Christus ad ianuam adest auxilium allaturus, & præmium, paulisper mi fili, sustine.* Habbi, figliuol mio, ancora vn poco di patienza, sopporta ancora vn poco questi tormenti. Ecco che Christo stà alla porta per darti aiuto, e per premiarti: Habbi, figliuol mio, ancora vn poco di patienza sopporta ancora vn poco. Hebbe egli questa patienza, sopportò, come gli diceua la madre, & infiammato dalle sue parole sopportò

portò vna generosa morte.

Con le medesime parole l'ottima madre Patienza essorta, & fà animo a' i suoi figliuoli: Habbiate figliuoli miei ancora vn poco di patienza; Ecco che Christo vi aiuta, e vi mostra il premio. Ogni dolore finisce presto. E la Beatissima Eternità s'auuicina: Guardate vn poco tante compagnie di Beati; Tutti quelli trouarono in breuissimo tempo il modo di farsi immortali; e col patire, e col morire peruennero all'immortalità.

Perche dunque facciamo resistenza, e ci spauentiamo di patire? Con la patienza arriua l'animo a disprezzar la forza, e la potenza di tutti i mali; Se tù non vuoi patire, non vuoi esser coronato. *Non est vita* (dice San Giouanni Chrisostomo) *sine miseria; sed quantùm tribulationes intenduntur, tantum, & retribu-*

butiones ampliabuntur. c Non si troua vita senza miseria: Ma quanto più crescono le tribolationi, tanto più ancora cresceranno i premij.

Con trauagli, e con dolori si compra il Cielo; sappiamo bene quel detto antico: *Labor est ante cibum.* Prima di mangiar bisogna trauagliare. Così Suida racconta che i soldati di Ciro non mangiarono mai, senza prima hauer sudato; e questo per mangiare con più appetito, e star più sani. E noi altri ci crediamo d'andare a godere quella celeste mensa giocando, burlando, e stando in otio?

E di gratia per conoscer bene quella vita eterna, & immortale, impariamo prima a conoscer bene questa misera, e mortale. Perche stiamo noi a prometterci, & a proporci cose soaui, e molli? Noi siamo in esilio, e ci trouiamo in

vn

vn deserto. Qui non si viue se non con molti incommodi; Se malamente li sopporti, ti sono pesi intolerabili; se li sopporti bene, ti sono di gran gusto.

Sicut immortalis homo (dice San Giouanni Chrisostomo) *non potest inueniri, ità nec absque tristitia*. d Si come non si può trouare vn'huomo, che sia immortale; così non se nè può trouar alcuno, che sia senza tristezza. Ma poi per nostra consolatione soggiugne questo Santo: *Cum rebus aduersis premimur, gaudeamus; hoc enim est peccatorum expiatio. Nullus Athleta generosus in stadio balnea quærit, aut mensam cibis, & vino redundantem. Hoc non est Athletæ, sed delicati. Athleta namque pugnat puluere, oleo, solis ardore, sudore largo, tribulatione, & angustia. Hoc est certaminis tempus, & pugna: igitur, & vulnerum, & cruoris, & do-*

doloris. Quando ſiamo trauagliati, rallegriamoci; perche queſto ci ſerue per purga de noſtri peccati. Niuno generoſo Atleta cerca bagni, ò vna bella tauola apparecchiata nello ſtadio, perche queſta non è coſa d'Atleta, ma d'vn'huomo delicato, e molle, poiche l'Atleta combatte nella poluere, con l'oglio, con l'ardore del ſole, con ſudar molto bene, con gran tribolatione, e grande anguſtia. Queſto è tempo di combattere, e di menar le mani; e per conſeguenza è tempo di ferite, di ſangue, e di dolore. Nella guerra ſi conoſce il ſoldato, il nocchiero nella tempeſta, nello ſtadio il corritore, e'l pugile nell'arena.

Penſiamo pure che tutta queſta noſtra vita non è altro, che vna continua battaglia; nè cerchiamo mai di ripoſare; e così nõ ci penſaremo mai nelle tribolationi noſtre di patir coſe inuſitate;

te; perche come dice il medeſimo Santo. *Pedagogus noſter tribulatio eſt.* e La tribolatione è il noſtro Pedante. E l'eſſer tribolato non è coſa mala, ma il peccare è coſa mala. Hà peccato, non colui, che hà patito il male; ma chi l'hà fatto.

Anzi come dice chiariſsimamente l'iſteſſo Santo: il patir per Chriſto è vn dono gratuito, e di maggior marauiglia, che riſuſcitar morti, e far gran miracoli. *Nam illic quidem* (dice il Santo) *debitor ſum, hic verò debitorem habeo Chriſtum.* f Perche là io ſon debitore, ma quà hò Chriſto per mio debitore. *Chriſtianum verò, & in hoc ab infidelibus differre oportet, vt omnia generoſe ferat: & velut alatus ſe humanorum malorum impetu ſuperiorem exhibeat. Supra petram ſtatutus eſt fidelis; propterea, & vndarũ ictibus inexpugnabilis eſt.* g

Bi-

Bisogna poi che il christiano anche in questo sia differẽte da gl'infedeli, che ogni cosa sopporti generosamente;e come alato si mostri superiore,e più alto dell'impeto dell'humane miserie. Il Fedele è stabilito sopra la pietra, e perciò non teme i colpi dell'onde.

Perciò San Paolo predicando questo istesso per vna gratia singolare, & vn gran dono dice: *Vobis donatum est pro Christo, non solum, vt in eum credatis, sed vt etiam pro illo patiamini.* *h* A voi è stato donato come cosa singolare, che non solamente crediate in Christo, ma ancora, che patiate per lui. *Neque enim* (come dice S. Gregorio) *electis suis in hac vita promisit gaudia delectationis, sed amaritudinem tribulationis, vt medicinæ more per amarum poculum ad dulcedinem æternæ salutis redeant.* *i* Perche non hà promesso Iddio a' i

ſuoi eletti allegrezze, e diletti, ma ſi bene amarezze, e tribolationi, accioche a modo di medicina ritornino per mezo d'vn'amara beuanda alla dolcezza dell'eterna ſalute.

Ma che biſogno è quì di teſtimonij? E' parola del Signore, & oracolo d'eterna verità: *Qui non accipit Crucem ſuam, & ſequitur me, non eſt me dignus*. k Chi non piglia la ſua Croce, e mi ſegue, non è degno di me. Quì non vi è alcuna licenza, niuna eccettione, ò prerogatiua, niun priuilegio: E indegno di Chriſto chi getta via la Croce, e non ſeguita Chriſto. E la Croce, etiandio che ſia grauiſſima, s'hà da portare patientemente. Quei, che ſono ſtati più cari a Chriſto, l'iſteſſa madre di Chriſto, anzi Chriſto iſteſſo, non ſon viſſuti d'altra maniera.

Lodando già vna volta publicamente la patienza quella ſaggia,

gia, e castissima vedoua di Giuditta disse così: *Illi autem, qui tentationes non susceperunt cum timore Domini, & impatientiam suam, & improperium murmurationis suæ contra Deum protulerunt, exterminati sunt. Expectemus ergo humiles consolationem eius, quia tentati sunt Patres nostri, vt probarentur, si vere colerent Deum suum. Quomodo Pater vester Abraham tentatus est, & per multas tribulationes probatus, Dei amicus effectus est: Sic Isaac, si Iacob, sic Moyses, & omnes, qui placuerunt Deo per multas tribulationes transierunt fideles.* Quelli poi, che non riceuerono le tribulationi con timore del Signore, e mostrarono la lor impatienza, & mormorarono contra Dio furono tutti esterminati. Aspettiamo dunque noi con humiltà la sua consolatione; perche i nostri Padri furono tentati per fa

proua ſe veramente honorauano il lor Dio; e ſi come il voſtro Padre Abramo fù tentato, e prouato con molte tribolationi, e così diuentò amico di Dio: così ancora Iſac, Giacob, e Moysè, e tutti quelli, che piacquero a Dio, paſſarono con grandiſſima fedeltà per molte tribolationi.

Che ſtiamo più a contraſtare? Tutti paſſarono di queſta maniera. Tutti quanti furono, tutti, tutti quei, che piacquero a Dio. Niuno ſi deue tener per approuato, e per fedele, che non habbia patito qualche trauaglio, & afflittione.

Si che reſta veriſſimo il detto della ſaggia Giuditta: *Omnes, qui placuerunt Deo, per multas tribulationes tranſierunt fideles*. Queſto patir per Chriſto; queſto è vincer con Chriſto. Queſta è la vera ſtrada d'andar al Cielo; aſpra sì bene, & anguſta, ma ſicura. Habbiamo ancora vn poco di patien-

za, sopportiamo vn poco, poiche nè ci mancarà aiuto nel combattere, nè premio dopo la vittoria.

a *Ps* 93.17. b *Sur. to.2. die* 9. *mart. de SS.*40.*mart.* c *S. Chrys. to.*5.*hom.*5.*& hom.*66.*post init.* d *Id.to.*5.*hom.*67.*med.* e *Id. eod. to.ho.*62. f *Chrys. to.*4.*in c.*1. *ad Philipp.hom* 4. g *Id.to.*5. *hom.*2. *de Imag. subuers. ant. med.* h *Philipp. c.*1.29. i *S.Greg. l.*9.*ep.*18. *post.init.* k *Matth. c.*10.38. l *Iud. c.* 8.

Il fine de i precetti della Patienza sia il principio d'essercitarla.

A maggior gloria di Dio, & honore della B. Vergine sua madre, e di tutti i Santi Angeli.

TAVOLA
DE I CAPITOLI
di questa Opera.

PARTE PRIMA.

PARTE SECONDA.

PARTE TERZA.

In Roma, Per il Maſcardi. 1643.

Con licenza de' Superiori.

